

مَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ عَمَّانَ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ

وَكُتَابُهُ الْعَرْشُ

دَرَسَةٌ وَتَحْقِيقٌ

تَأَلَّفَتْ
الدُّكْتُورُ مُحَمَّدُ بْنُ خَلِيفَةَ التَّمِيمِيِّ



مَكْتَبَةُ الرُّشْدِ شَرَكَةُ الزَّيَّادِ
الرِّيَّاضُ لِلنَّشْرِ وَالتَّوْزِيعِ

مَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ

وكتاب به العرش

دراسة وتحقيق

تأليف

الدكتور محمد بن خليفة التميمي

شركة الرياض
للنشر والتوزيع

مكتبة الرشيد
الرياض

مَجْلَدُ رِجَالِ الْإِسْلَامِ
وَكَلَامُ الْمُرْشِدِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أصل هذا الكتاب رسالة علمية نال بها الباحث درجة العالمية
«الماجستير» بالجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة

مجمع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٤١٨ هـ / ١٩٩٨ م

© مكتبة الرشد، ١٤١٨ هـ

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

التميمي، محمد خليفة

محمد بن عثمان بن أبي شيبة وكتابه العرش - الرياض.

ص. ١ - ١٠٠

ردمك X - ٨٣ - ٠١ - ٩٩٦٠ (مجموعة)

٩ - ٩٢ - ٠١ - ٩٩٦٠ (ج ٢)

١ - الأسماء والصفات ٢ - التوحيد ٣ - ابن شيبة، محمد بن عثمان، ت

٢٩٧ هـ - أ - العنوان

١١٢٥/١٨

ديري ٢٤٠

رقم الإيلاء: ١٨/١١٢٥

ردمك X - ٨٣ - ٠١ - ٩٩٦٠ (مجموعة)

٩ - ٩٢ - ٠١ - ٩٩٦٠ (ج ٢)

مكتبة الرشد للنشر والتوزيع

المملكة العربية السعودية - الرياض - طريق الحجاز

ص ب ١٧٥٢٢ الرياض ١١٤٩٤ هاتف ٤٥٨٣٧١٢

تلكس ٤٠٥٧٩٨ فاكس علي (٤٥٧٣٣٨)



فرع القصيم بريدة حي الصفاة - طريق المدينة

ص ب ٢٣٧٦ هاتف ٢٢٤٢٢١٤ فاكس علي ٢٢٤١٢٥٨

فرع المدينة المنورة - شارع أبي تر الغفاري - هاتف ٥٠/٥٤٧٢١٦٤

شركة الرياض للنشر والتوزيع



ص ب ٣٣١٢ - الرياض ١١٤٥٨ - هاتف ٤٥٩٤٧٧٩

المقدمة

إن الحمد لله، نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون، فصل اللهم وسلم على عبدك ورسولك نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين . . أما بعد:

فما من بناء إلا وله أصل وأساس يقوم عليه، وإن أصل بناء الإسلام وأساسه الذي يقوم عليه هو توحيد الله، الذي يشتمل على معرفة الله تعالى بأسمائه وصفاته، ومعرفة ما يجب له على عباده.

ومن المعلوم أن هذه المعرفة وهذا التوحيد لا يتحقق ولا يكون إلا عن طريق ما أنزله الله في كتابه، أو ما شرعه على لسان نبيه محمد ﷺ، إذ أن هذا هو السبيل الوحيد إلى ذلك؛ قاله سبحانه وتعالى قد أتم لهذه الأمة أمر دينها وأكملها، قال تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾^(١)، كما أن نبيه ﷺ قد بلغ الرسالة، وأدى الأمانة، ونصح لأمة حتى تركها على المحجة البيضاء، فقد قال

(١) سورة المائدة، الآية: ٣.

ﷺ: «وأيام الله لقد تركتكم على مثل البيضاء، ليلها ونهارها سواء»^(١)،
فما من سبيل إلى معرفة أمور هذا الدين إلا عن طريق الكتاب والسنة.
ولقد كان لجانب توحيد الله الحظ الأوفر، والنصيب الأعظم؛ من
ذلك البيان والإيضاح الذي جاءت به آيات القرآن ونصوص السنة
المتواترة، ولقد عرف السلف من الصحابة والتابعين ومن سار على
نهجهم ذلك المنهج الذي يعرف به توحيد الله حق المعرفة، فطبقوه أتم
التطبيق، فلذلك كان الكتاب والسنة هما المنبع الوحيد الذي يستمدون
منه ما يجب عليهم تجاه خالقهم عز وجل.

ولقد صنف كثير من السلف وبخاصة في القرنين الثالث والرابع
الهجريين مؤلفات ورسائل كثيرة في مسائل أسماء الله وصفاته، فبينوا
فيها ما يجب على المسلم تجاه هذا الأمر العظيم، وقد اعتمدوا في
تصانيفهم تلك على نصوص القرآن والسنة، وقد كان من ضمن تلك
المؤلفات كتاب «العرش» للحافظ محمد بن عثمان بن أبي شيبة، وقد
عالج المصنف - رحمه الله - في هذا الكتاب مسألة تعد من أهم مسائل
الأسماء والصفات، بل ومن أهم مسائل العقيدة وأخطرها، ألا وهي:
مسألة علو الله عز وجل على خلقه، واستوائه على عرشه.

ولقد وقع اختياري على «كتاب العرش» هذا لكي يكون هو موضوع
رسالتي في مرحلة الماجستير، ولعل من أهم الأسباب والدوافع التي
جعلتني أقدم على تحقيق الكتاب ما يلي:

(١) «سنن ابن ماجه»: (٤/١)، حديث (٥).

* أولاً: كونه يبحث في مسألة هي من أعظم المسائل التي ينبغي على المسلم معرفتها في باب الأسماء والصفات، وهي مسألة علو الله عز وجل واستوائه على عرشه، الثابتة في الكتاب والسنة المتواترة.

* ثانياً: كون المؤلف قد سار على طريقة السلف ومنهجهم في تأليفه لهذا الكتاب، وذلك لاعتماده في مادة الكتاب على آيات من القرآن، وعلى الأحاديث النبوية، وأقوال الصحابة والتابعين ومن سار على نهجهم.

* ثالثاً: رغبتى الشخصية في الاشتغال بتحقيق المخطوطات من تراث سلفنا الصالح، وبخاصة في مجال العقيدة؛ وذلك لكونها ترجع إلى الأصول الأولى المستمدة من الكتاب والسنة، ولخلوها من شوائب الفلسفة والانحراف.

* رابعاً: تشجيع أستاذه الشيخ حماد بن محمد الأنصاري لي على تحقيق هذا الكتاب، فقد أشار - جزاء الله خيراً - عليّ بأن أقوم بتحقيق هذا الكتاب وإخراجه من حيز المخطوطات.

وبحمد من الله وفضل منه فقد قمت بتحقيق هذا الكتاب، ولم أواجه خلال عملي في إنجازهِ من الصعوبات التي تستحق الذكر؛ سوى ما واجهته في البحث عن أماكن بعض الأحاديث والآثار التي لم أقف على مكانها، وكذلك في تراجم الأعلام الواردة أسماؤهم في الكتاب؛ حيث لم أقف على تراجم بعضهم، بالرغم من أنني بذلت من الجهد والوقت ما أستطيع.

* خطة الرسالة :

أما الخطة التي سلكتها في إنجاز هذه الرسالة فهي كما يلي :

قسمت الرسالة إلى قسمين :

القسم الأول : الدراسة .

القسم الثاني : التحقيق .

أما ما يتعلق بجانب الدراسة فقد جعلته على قسمين هما :

القسم الأول : الدراسة الموضوعية .

القسم الثاني : التعريف بالمؤلف ، والكتاب ، والمخطوطة .

أما القسم الأول وهو الدراسة الموضوعية :

فقد جاء رغبة مني في الجمع بين منهج التحقيق ومنهج البحث العلمي ، وقد أحببت أن أجعل القسم الأول من أقسام الدراسة يتعلق بدراسة موضوعية لموضوع الكتاب ، الذي يتحدث عن مسائل العلو ، والاستواء ، والعرش ، والكرسي ، وما يتعلق بها ، وقد دفعني إلى ذلك كون الكتاب من أوله إلى آخره يبحث في هذه المسائل بذاتها ، كما أن المؤلف - رحمه الله - لم يتطرق إلى تلك المسائل إلا من جانب واحد فقط ، هو ذكر ما ورد فيها من آيات وأحاديث وآثار ، ولذلك قمت بهذه الدراسة المشتملة على ثلاثة أبواب هي :

الباب الأول : تعريف العرش ، والأدلة عليه - وفيه فصلان :

الفصل الأول : تعريف العرش - وفيه مبحثان :

المبحث الأول : المعنى اللغوي لكلمة «عرش» .

وقد ذكرت في هذا المبحث الاستعمالات اللغوية لكلمة عرش عند علماء اللغة، وذكرت في نهاية هذا المبحث أن أصل استعمال هذه الكلمة عند العرب إنما هو في سرير الملك، وأن هذا المعنى هو المقصود في عرش الرحمن؛ كما يشهد لذلك نصوص القرآن، والأحاديث الصحيحة.

وأما المبحث الثاني: فهو في الخلاف في تعريف العرش، وقد بينت في هذا المبحث قول السلف وأدلتهم، كما بينت فيه أقوال المخالفين وما استدلووا به، ورد السلف عليهم.

وأما الفصل الثاني: فهو في الأدلة على صفة العرش من الكتاب والسنة - وفيه مبحثان:

المبحث الأول: الأدلة القرآنية على صفة العرش.

وقد ذكرت في هذا المبحث الآيات القرآنية التي ورد فيها ذكر عرش الرحمن، وأشارت إلى بعض ما تضمنته تلك الآيات من الدلائل والصفات على عرش الرحمن - تبارك وتعالى -.

وأما المبحث الثاني: فهو في الأدلة من السنة على صفة العرش.

وقد أوردت فيه بعض الأحاديث الصحيحة الواردة في العرش وصفته، والتي لم يذكرها صاحب كتاب العرش في كتابه.

وأما الباب الثاني: فهو في صفة العرش، وذكر ما يتعلق به - وفيه فصلان هما:

الفصل الأول: صفة العرش وخصائصه - وقد ضمته ثلاثة مباحث:

المبحث الأول: خلق العرش وهيئته.

المبحث الثاني: مكان العرش.

المبحث الثالث: خصائص العرش.

وأما الفصل الثاني: فهو في ذكر ما يتعلق بالعرش - وفيه مبحثان

هما:

المبحث الأول: الكلام على حملة العرش.

المبحث الثاني: الكلام على الكرسي.

وأما الباب الثالث: فهو في الكلام على صفتي العلو والاستواء -

وفيه فصلان هما:

الفصل الأول: الأقوال في صفة العلو - وفيه مبحثان:

المبحث الأول: أقوال المخالفين في مسألة العلو.

وقد تعرضت في هذا المبحث لأقوال المنكرين لعلو الله وذكر

بعض شبههم العقلية والسمعية والرد عليها.

وأما المبحث الثاني فهو في: قول السلف ومن وافقهم.

وقد بينت في هذا المبحث مذهب السلف في إثبات علو الله

- تعالى - فوق خلقه، ومن وافقهم في هذا المذهب، كما أوردت ما

استدلوا به على هذا القول من القرآن والسنة والإجماع والمعقول

والفطرة.

أما الفصل الثاني: فهو الاستواء والأقوال فيه - وفيه مبحثان:

المبحث الأول: أقوال نفاة الاستواء .

المبحث الثاني: أقوال مثبتة الاستواء .

وأما القسم الثاني من الدراسة فقد جعلته في التعريف بالمؤلف والكتاب والمخطوطة ، وهو يشتمل على باين - هما :

الباب الأول: التعريف بالمؤلف - وفيه فصلان :

الفصل الأول: عصر المؤلف .

وقد تعرضت فيه للأمور التالية :

أولاً: الحالة السياسية .

ثانياً: الحالة الاجتماعية .

ثالثاً: الحالة العلمية .

الفصل الثاني: سيرته الشخصية، وحياته العلمية .

وتكلمت فيه عن الجوانب التالية :

أولاً: اسمه، وكنيته .

ثانياً: أصله .

ثالثاً: مولده .

رابعاً: أسرته .

خامساً: نشأته، وطلبه للعلم .

سادساً: ثقافته، وعلمه .

سابعاً: شيوخه .

ثامناً: تلاميذه .

تاسعاً: عقيدته .

عاشراً: مؤلفاته .

الحادي عشر: وفاته .

الثاني عشر: مكانته العلمية، وأقوال العلماء فيه .

وأما الباب الثاني فهو في: التعريف بالكتاب والمخطوطة وفيه

فصلان:

الفصل الأول: التعريف بالكتاب - وتطرق فيه لما يلي:

أولاً: اسم الكتاب .

ثانياً: موضوع الكتاب، ومنهج المؤلف فيه .

ثالثاً: سبب التأليف .

رابعاً: توثيق نسبة الكتاب إلى المؤلف .

خامساً: أهمية الكتاب .

سادساً: المآخذ على الكتاب .

الفصل الثاني: التعريف بالمخطوطة، ويتضمن ما يلي:

أولاً: دراسة النسخة الخطية .

ثانياً: سند الكتاب .

ثالثاً: السماعات الموجودة على الكتاب .

وأما بالنسبة لما يتعلق بالجانب الثاني من جوانب الرسالة فهو قسم

التحقيق:

وقد كان عملي في الكتاب يتلخص في النقاط التالية:

* أولاً: الترجمة: فقد ترجمت لكثير من الرواة الذين وردت أسماؤهم في أسانيد الكتاب، أما من لم أقف على تراجمهم - وهم قلة - فإنني أشير إلى ذلك بقولي: (لم أقف على ترجمته)، وأما إذا ترجمت لشخص ثم تكرر اسمه مرة أخرى فإنني أكتفي بقولي: (تقدمت ترجمته)، وقد لا أشير إلى ذلك، فإذا أراد القارئ معرفة مكان التعريف به فليرجع إلى الفهارس الأخيرة؛ ليعرف مكانه من الكتاب.

* ثانياً: تخريج الأحاديث: اشتمل الكتاب على الكثير من الأحاديث، ولم يذكر المؤلف مخرجها مما اضطرني إلى البحث عن أماكن وجودها، وقد وجدت أماكن جلها، وأما بعضها الآخر - وهو قليل - فلم أجد مكانه، ولكنني لم أشرف في كثير من الأحيان إلى اختلاف الألفاظ؛ لأن ذلك سيخرجنا عن غرض التحقيق.

* ثالثاً: درجة الحديث: لم يذكر المؤلف - رحمه الله - درجة الأحاديث؛ التي أوردتها، وقد بينت صحة أو ضعف كل حديث من تلك الأحاديث معتمداً في ذلك على أسانيدنا، ثم بعد ذلك أذكر أقوال العلماء فيها إن وجدت شيئاً من ذلك، كما تتبع بعض الأحاديث بالمتابعات والشواهد التي تتعلق بها.

وقد أخذ مني هذا الجانب الكثير من الوقت والجهد، ولكنني لم أبخل بشيء من ذلك؛ لعلمي أن معرفة صحة الحديث من ضعفه

أ - فهرس للآيات القرآنية حسب ترتيب سورها .

ب - فهرس للأحاديث المرفوعة والموقوفة .

ج - فهرس للآثار على ترتيب أصحابها .

د - فهرس للأعلام الوارد ذكرهم في الكتاب .

هـ - فهرس المفردات .

و - فهرس للتعريف بالفرق .

ز - فهرس للآيات الشعرية .

ح - فهرس للمصادر والمراجع .

ط - فهرس لموضوعات الرسالة .

وفي الختام أتوجه بالشكر إلى الله تعالى الذي سهل لي أمر إعداد هذه الرسالة بفضل منه وتوفيق، وأسأله - سبحانه - أن يجعل عملنا هذا خالصاً لوجهه، وأن ينفعنا بما علمنا، إنه على كل شيء قدير .

كما أشكر فضيلة الشيخ/ عبد الله بن محمد الغنيمان - المشرف على هذه الرسالة - على ما بذله من جهد وعون لي في إعدادها . وكذلك كل من بذل المساعدة لي في إنجازها، وعلى رأسهم فضيلة الشيخ/ حماد بن محمد الأنصاري - جزاه الله خيراً -، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

قسم الدراسة

* الدراسة الموضوعية

* التعريف بالمؤلف والكتاب والمخطوطة

القسم الأول

الدراسة الموضوعية

وفيه ثلاثة أبواب :

- * الباب الأول : تعريف العرش والأدلة عليه .
- * الباب الثاني : الأدلة على صفة العرش من الكتاب والسنة .
- * الباب الثالث : الكلام على صفتي العلو والاستواء .

الباب الأول

تعريف العرش والأدلة عليه

وفيه فصلان :

* الفصل الأول: تعريف العرش.

* الفصل الثاني: الأدلة على صفة العرش من الكتاب والسنة.

الفصل الأول

تعريف العرش

وفيه مبحثان :

- * المبحث الأول: المعنى اللغوي لكلمة عرش.
- * المبحث الثاني: المذاهب في تعريف العرش.

المعنى اللغوي لكلمة العرش

قال ابن فارس: «عرش» العين والراء والشين أصل صحيح واحد، يدل على ارتفاع في شيء مبني، ثم يستعار في غير ذلك»^(١).
والعرش في كلام العرب يطلق على عدة معانٍ منها:
١ - سرير الملك :

قال الخليل: (العرش: السرير للملك)^(٢).
وقال الأزهري: (والعرش في كلام العرب: سرير الملك، يدل ذلك على ذلك سرير ملكة سبأ، سماه الله - جل وعز - عرشاً فقال: ﴿إِنِّي وَبَدْتُ أَمْرًا تَمْلِكُكُمْ وَأَوْثَيْتُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَمَّا عَرَّشْتُ عَظِيمًا﴾ النمل، آية: ٢٣)^(٣).
وقال ابن منظور - بعد أن نقل كلام الأزهري -: (وقد يستعار لغيره ... والجمع أعراش، وعروش، وعِرْشَةٌ، وفي حديث بدء الوحي: «فرفعت رأسي فإذا هو قاعد على عرش في الهواء»، وفي رواية: «بين السماء والأرض» يعني: جبريل على سرير)^(٤).

(١) «معجم مقاييس اللغة»: (٤/٢٦٤).

(٢) «كتاب العين»: (١/٢٩١).

(٣) «تهذيب اللغة»: (١/٤١٣).

(٤) «لسان العرب»: (٤/٢٨٨٠).

٢ - سقف البيت :

قال الخليل: (عرش البيت: سقفه)^(١).

وقال الزبيدي: (والعرش من البيت سقفه ومنه الحديث: «أو كالقنديل المعلق بالعرش»، يعني: السقف، وفي حديث آخر: «كنت أسمع قراءة رسول الله ﷺ على عرشي» أي: سقف بيتي، وبه فسر قوله تعالى: ﴿وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا﴾ البقرة، آية: ٢٥٩، أي: صارت على سقفوها، كما قال عز من قائل: ﴿فَجَعَلْنَا عَلَيْهَا سَاطِئًا﴾ أراد أن حيطانها قائمة وقد تهدمت سقفوها؛ فصارت في قرارها، وانقعرت الحيطان من قواعدها فتساقطت على السقوف المتهمة قبلها، ومعنى الخاوية والمنقعة واحد، وهي: المنقلعة من أصولها)^(٢).

٣ - ركن الشيء :

قال الزبيدي: (والعرش: ركن الشيء، قاله الزجاج والكسائي، وبه فسر قوله تعالى: ﴿وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا﴾، أي: وخرت على أركانها)^(٣).

٤ - الملك :

قال الأزهري: (والعرش: الملك، يقال: ثلَّ عرشه، أي: زال ملكه وعزه).

(١) كتاب العين: (٢٩١/١)، «الصحاح»: ص ٧٢٢.

(٢) «تاج العروس»: (٣٢١/٤).

(٣) «تاج العروس»: (٣٢١/٤).

قال زهير :

تداركتما الأحلاف قد ثُلَّ عرشها وذبيان إذ زلت بأقدامها النعل^(١)
قال الزبيدي : (قال ابن الأعرابي : العرش : المُلْك بضم الميم ،
وهو كناية ...)^(٢) .

٥ - قوام أمر الرجل :

قال ابن فارس : (استعيرت كلمة عرش هنا ، فقيل لأمر الرجل
وقوامه : عرش ، وإذا زال ذلك عنه قيل : ثل عرشه ، قال زهير :
تداركتما الأحلاف قد ثُلَّ عرشها وذبيان إذ زلت بأقدامها النعل)^(٣)
قال الزبيدي : (قولهم : ثُلَّ عرشه أي : عدم ما هو عليه من قوام
أمره ، وقيل : وَهَى أمره ، وقيل : ذهب عزه ، ومنه حديث عمر - رضي
الله عنه ؛ أنه رَوَى في المنام فقيل له : ما فعل بك ربك ؟ قال : لولا أن
تداركني لثل عرشي)^(٤) .

٦ - عرش السماك :

قال ابن فارس : (ويقال : إن عرش السماك : أربعة كواكب أسفل
من العواء على صورة النعش ، ويقال : هي حجز الأسد ، قال ابن
أحمر :

(١) «تهذيب اللغة» : (١/٤١٤) .

(٢) «تاج العروس» : (٤/٣٢١) .

(٣) «معجم مقاييس اللغة» : (٤/٢٦٤) - بتصرف .

(٤) «تاج العروس» : (٤/٣٢١) .

باتت عليه ليلة عرشية شربت ويات إلى نقا منهدم^(١)
٧ - عرش البثر :

قال الأزهري: (وقال أبو عبيد: قال أبو زيد: بثر معروشة: وهي التي تطوى قدر قامة من أسفلها بالحجارة، ثم يطوى سائرها بالخشب، فذلك الخشب هو العرش، يقال: منه عرشت البثر أعرشها، فإذا كانت كلها بالحجارة فهي مطوية وليست بمعروشة.
وقال غيره: المثاب: مقام الساقى فوق العروش، ومنه قول الشاعر:

وما لمسابك العروش بقية إذا استل من تحت العروش الدحائم
وقال ابن الأعرابي: العرش: بناء فوق البثر يقوم عليه الساقى، وأنشد أكل يوم عرشها مقيلي^(٢).
٨ - عرش القدم :

قال الخليل: (العرش في القدم ما بين الحمار والأصابع من ظهر القدم، والحمار: المرتفع من ظهر القدم، وجمعه: عرشة وأعراش^(٣)).

وقال ابن الأعرابي: (ظهر القدم: العرش، وباطنه: الأخمص^(٤)).

(١) «معجم مقاييس اللغة»: (٢٦٧/٤).

(٢) «تهذيب اللغة»: (٤١٦/١).

(٣) «كتاب العين»: (٢٩٣/١).

(٤) «لسان العرب»: (٢٨٨٢/٤).

قلت: من المعلوم أن معرفة كل معنى من تلك المعاني إنما يتحدد بحسب ما أضيف إلى الكلمة، والمعنى المقصود في عرش الرحمن من تلك المعاني السابقة: هو سرير الملك؛ ذلك لأن النصوص القرآنية والأحاديث النبوية الصحيحة قد جاءت معينة لهذا المعنى وحده دون غيره من المعاني، وهذا ما سيأتي بيانه.

أما زعم الجهمي بأن معنى العرش في قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾^(١)، يحتمل عدة معاني، فلا يعرف أي هذه المعاني هو المراد؟

فقد أجاب عنه ابن القيم بقوله: (هذا تلبس منك على الجهال، وكذب ظاهر، فإنه ليس لعرش الرحمن الذي استوى عليه إلا معنى واحد، وإن كان للعرش من حيث الجملة عدة معاني، فاللام: للعهد، وقد صار بها العرش معيناً، وهو عرش الرب - تعالى - الذي هو سرير ملكه الذي اتفقت عليه الرسل، وأقرت به الأمم، إلا من نابذ الرسل ...)^(٢).



(١) سورة طه، الآية: ٥.

(٢) «مختصر الصواعق المرسلّة»: (١/١٧، ١٨).

المذاهب في تعريف العرش

* أولاً : مذهب السلف :

قال الطبري - عند تفسير قوله تعالى : ﴿ وَرَى الْمَلَكَةَ حَافِيَتٍ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ . . . ﴾^(١) - : يعني بالعرش : السرير . ثم ذكر بسنده عن السدي في تفسير هذه الآية قوله : (محدثين حول العرش ، قال العرش : السرير)^(٢) . وقال الطبري في موضع آخر : ﴿ ذُو الْعَرْشِ ﴾^(٣) يقول : ذو السرير المحيط بما دونه^(٤) .

وقال البيهقي : (وأقاول أهل التفسير على أن العرش : هو السرير ، وأنه جسم مجسم خلقه الله ، وأمر ملائكته بحمله ، وتعبدتهم بتعظيمه والطواف به ، كما خلق في الأرض بيتاً ، وأمر بني آدم بالطواف به واستقباله في الصلاة ، وفي الآيات والأحاديث والآثار دلالة واضحة على ما ذهبوا إليه)^(٥) .

(١) سورة الزمر ، الآية : ٧٥ .

(٢) «تفسير الطبري» : (٣٧/٢٤ ، ٣٨) .

(٣) سورة غافر ، الآية : ١٥ .

(٤) «تفسير الطبري» : (٤٩/٢٤) .

(٥) «الأسماء والصفات» : ص ٤٩٧ .

وقال - أيضاً - : (العرش : هو السرير المشهور فيما بين العقلاء) (١).

وقال ابن كثير : (هو سرير ذو قوائم تحمله الملائكة ، وهو كالقبة على العالم ، وهو سقف المخلوقات) (٢).

وقال الذهبي - بعد أن ذكر سرر أهل الجنة - : (فما الظن بالعرش العظيم الذي اتخذهُ العلي العظيم لنفسه في ارتفاعه وسعته ، وقوائمه وماهيته وحملته ، والكروبيين الحافين من حوله ، وحسنه ورونقه وقيمته : فقد ورد أنه من ياقوته حمراء) (٣).

قلت : وهذا الذي ذكره الطبري والبيهقي وابن كثير والذهبي في تعريف العرش ، هو الذي جاءت به الآيات والأحاديث والآثار ، وهو ما ذهب إليه سلف الأمة وأئمتها في عرش الله ، فهم يعتقدون أن عرش الرحمن هو :

سرير : قال ابن قتيبة : (وطلبوا للعرش معنى غير السرير ، والعلماء في اللغة لا يعرفون للعرش معنى إلا السرير ، وما عرش من السقوف وأشباهها قال أمية بن أبي الصلت :

مجدوا الله وهو للمجد أهل ربنا في السماء أمسى كبيراً

بالبناء الأعلى الذي سبق الداس وسوى فوق السماء سريراً

شرحهما لا يناله بصر العبد من ترى دونه الملائك صورا) (٤).

(١) «الاعتقاد» : ص ١٢.

(٢) «البداية» : (١/ ١٢).

(٣) «العلو» : ص ٥٧.

(٤) «الاختلاف في اللفظ» : ص ٢٤٠.

وقال ابن كثير: (العرش في اللغة عبارة عن السرير الذي للملك، كما قال تعالى: ﴿وَمَا عَرْشُ عَزِيزٍ﴾^(١) وليس هو فلکاً، ولا تفهم منه العرب ذلك، والقرآن إنما نزل بلغة العرب، فهو سرير ذو قوائم...) (٢).

وأنه ذو قوائم: قال شارح «الطحاوية»: (قد ثبت في الشرع أن له قوائم تحمله الملائكة، كما قال ﷺ: «فإن الناس يصعقون، فأكون أول من يفيق، فإذا أنا بموسى أخذ بقائمة من قوائم العرش، فلا أدري أفاق قبلي أم جوزي بصعفة الطور»^(٣)). (٤).

وأنه مخلوق: قال الحافظ ابن حجر: (قوله: ﴿وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾^(٥) إشارة إلى أن العرش مربوب، وكل مربوب مخلوق...، وفي إثبات القوائم للعرش دلالة على أنه جسم مركب له أبعاد وأجزاء، والجسم المؤلف محدث مخلوق)^(٦).

وقد جاء ذكر خلق العرش في حديث أبي رزين العقيلي قال: يا رسول الله، أين كان ربنا قبل أن يخلق خلقه؟ قال: «كان في عماء، ما فوقه هواء، وما تحته هواء، ثم خلق عرشه على الماء»^(٧).

(١) سورة النمل، الآية: ٢٣.

(٢) «البداية»: (١/١١، ١٢).

(٣) سيأتي تخريجه ص ٤١.

(٤) «شرح العقيدة الطحاوية»: ص ٣١٠، ٣١١.

(٥) سورة التوبة، الآية: ١٢٩.

(٦) «فتح الباري»: (١٣/٤٠٥).

(٧) سيأتي تخريجه في التحقيق تحت رقم ٧.

وأن الله سبحانه قد أمر ملائكته بحمله، وتعبدهم بتعظيمه:

قال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ﴾^(١)،

وقال تعالى: ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَلَاثِينَ﴾^(٢).

وعن جابر بن عبد الله عن النبي ﷺ أنه قال: «أذن لي أن أحدث عن ملك من ملائكة الله من حملة العرش، إن ما بين شحمة أذنه إلى عاتقه مسيرة سبعمائة عام»^(٣).

وهو أعلى المخلوقات وأعظمها، وسفها، وهو كالقبة على العالم، وما تحته بالنسبة إليه كحلقة في فلاة.

قال أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن أبي زمنين في كتاب «أصول السنة»: (ومن قول أهل السنة أن الله عز وجل خلق العرش، واختصه بالعلو والارتفاع فوق جميع ما خلق...)^(٤).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: (وأما العرش فإنه مقبب، لما روي في «السنن» لأبي داود عن جبير بن مطعم قال: أتى رسول الله ﷺ

(١) سورة غافر، الآية: ٧.

(٢) سورة الحاقة، الآية: ١٧.

(٣) أخرجه أبو داود في «سننه»، كتاب السنة، باب في الجهمية: (٥/٩٦)، حديث (٤٧٢٧).

وأورده ابن كثير في «تفسيره»: (٤/٤١٤)، وعزاه إلى ابن أبي حاتم، وقال: إسناده جيد، ورجاله كلهم ثقات.

(٤) «أصول السنة»: ص ٢٨٢، تحقيق: محمد إبراهيم بن محمد بن هارون، رسالة ماجستير من قسم الدراسات العليا، الجامعة الإسلامية.

أعرابي فقال: يا رسول الله، جهدت الأنفس، وجاع العيال، - وذكر الحديث - إلى أن قال رسول الله ﷺ: «إن الله على عرشه، وإن عرشه على سمواته وأرضه، كهكذا»^(١).

وقال بأصابعه مثل القبة ... وفي علوه قوله ﷺ: «إذا سألتكم الله فاسألوه الفردوس، فإنه وسط الجنة وأعلاها، وفوقه عرش الرحمن، ومنه تفجر أنهار الجنة»^(٢).

فقد تبين بهذه الأحاديث أنه أعلى المخلوقات وسقفها، وأنه مقبب...^(٣).

وفي حديث أبي ذر المشهور قال: قلت يا رسول الله، أي ما أنزل عليك أعظم؟ قال: «آية الكرسي - ثم قال: يا أبا ذر - ما السموات السبع مع الكرسي إلا كحلقة ملقاة بأرض فلاة، وفضل العرش على الكرسي كفضل الفلاة على الحلقة»^(٤).

وهذا القول للسلف في عرش الله هو ما جاءت به الآيات والأحاديث الصحيحة، وقد كان سلف الأمة وأئمتها - دائماً - يصرحون بذلك في كتبهم عند الحديث عن هذه المسألة.

(١) سيأتي تخريجه في التحقيق تحت رقم ١١.

(٢) أخرجه البخاري في «صحيحه»، كتاب التوحيد، باب «وَصَكَّاتُ عَرْشِ اللَّهِ عَلَى الْمَاءِ». انظر: «فتح الباري»: (٤٠٤/١٣).

(٣) «الفتاوى»: (١٥١/٥).

(٤) سيأتي تخريجه في التحقيق تحت رقم ٥٨.

وقد وافقهم - في هذا القول في عرش الله - الكلابية^(١)،
والكرامية^(٢)، ومتقدمو الأشاعرة^(٣)، وبعض الجهمية^(٤).....

(١) هم أتباع أبي محمد عبد الله بن سعيد بن محمد بن كلاب (بضم الكاف
وتشديد اللام) القطان، المتوفى بعد سنة ٢٤٠هـ بقليل، قال عنه ابن حزم إنه
شيخ قديم للأشعرية.

انظر عنه وعن مذهبه: «لسان الميزان»: (٢٩٠/٣، ٢٩١)، «طبقات
الشافعية»: (٥١/٢)، «مقالات الأشعري»: (٢٩٨/١، ٢٩٩)، «الملل
والنحل»: (١٤٨/١)، «أصول الدين»: ص ٨٩، ٩٠، ٩٧، ١٠٤، ١٠٩
وغيرها، «الفصل»: (١٢٣/٢)، (٢٠٨/٤).

(٢) الكرامية هم أتباع محمد بن كرام بن عراق بن حزبه السجستاني المتوفى سنة
٢٥٥هـ وهم يوافقون السلف في إثبات الصفات ولكنهم يبالغون في ذلك إلى حد
التشبيه والتجسيم. انظر عن ابن كرام والكرامية: «لسان الميزان»: (٣٥٣/٥)،
«ميزان الاعتدال»: (٢١/٤، ٢٢)، «الفصل»: (٤٥/٤، ٢٠٤، ٢٠٥)،
«الملل والنحل»: (١٨٠/١، ١٩٣)، «الفرق بين الفرق»: ص ٣٠، ١٣٧.

(٣) هم أتباع أبي الحسن الأشعري، وهم ينقسمون إلى قسمين: متقدمين
ومتأخرين، فالمتقدمون كأبي الحسن الأشعري - نفسه - والباقلاني، وهؤلاء
يوافقون السلف في إثبات العرش والاستواء عليه، ولكنهم ينكرون أن يكون
الاستواء صفة الله، وذلك لأنهم ينكرون قيام الأفعال الاختيارية بذات الله،
وأما متأخروهم فممنهم الجويني، والغزالي، والرازي، والآمدي، وابن غورك،
فهم الذين ينفون الصفات الخبرية، وسيأتي الكلام على قولهم في
المسألة.

(٤) انظر: ص ٢٧٦.

والمعتزلة^(١)، (٢).

☆ ثانياً: أقوال المخالفين:

* القول الأول:

ما زعمه طائفة من الجهمية، والمعتزلة، والماتريدية^(٣)، وعامة متأخري الأشاعرة^(٤)، من أن معنى العرش في قوله تعالى ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ هو الملك.

قال الدارمي في كتابه «الرد على الجهمية»: (باب: الإيمان بالعرش، وهو أحد ما أنكرته المعتزلة.

فادعت هذه العصابة أنهم يؤمنون بالعرش ويقولون به، فقلت لبعضهم: ما إيمانكم به إلا كإيمان ﴿الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِن

(١) هم أتباع واصل بن عطاء الفزالي، الذي اعتزل مجلس الحسن البصري، وهم يقولون بنفي الصفات، وبالمتزلة بين المنزلتين وغيرها من المسائل.

انظر الكلام عنهم في: «ميزان الاعتدال»: (٣/ ٢٧٤)، «الفرق بين الفرق»: ص ٢٠، ٢١، و«الملل والنحل»: (١/ ٤٩) وغيرها.

(٢) «شرح الأصول الخمسة»: ص ٢٢٦، «أصول الدين» للبغدادي: ص ١١٢. «الفرق بين الفرق»: ص ٢١٥، ٢١٦، «شرح جوهرة التوحيد»: ص ١٨١، «نقض التأسيس»: (١/ ٣٩٦)، (٢/ ١٤، ١٥).

(٣) هم أتباع أبي منصور محمد بن محمد الماتريدي السمرقندي. انظر قولهم في هذه المسألة في: «تأويلات أهل السنة» للماتريدي: (١/ ٨٥).

(٤) «التبصر في الدين» للإسفرائيني: ص ١٥٨.

قُلُوبِهِمْ ﴿١﴾، وكالذين: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا بِكُ شَرِّطَبِئِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُونَ﴾ ﴿٢﴾، أتفرون أن الله عرشاً معلوماً موصوفاً فوق السماء السابعة تحمله الملائكة، والله فوقه كما وصف نفسه، بائن من خلقه؟ فابى أن يقر به كذلك، وتردد في الجواب، وخلط ولم يصرح.

قال أبو سعيد: فقال لي زعيم منهم كبير: لا، ولكن لما خلق الله الخلق يعني السموات والأرض وما فيهن، سمي ذلك كله عرشاً له، واستوى على جميع ذلك كله) ﴿٣﴾.

وقال ابن تيمية - في سياق كلامه على حمله العرش -: (ثم إن قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ﴾ ﴿٤﴾، وقوله: ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَنِيَّةٌ﴾ ﴿٥﴾ يوجب أن الله عرشاً يحمل، ويوجب أن ذلك العرش ليس هو الملك كما تقول طائفة من الجهمية) ﴿٦﴾.

وقال الزمخشري: (إنه لما كان الاستواء على العرش - وهو سرير الملك - مما يرادف الملك جعلوه كناية عن الملك، فقالوا: استوى فلان

(١) سورة المائدة، الآية: ٤١.

(٢) سورة البقرة، الآية: ١٤.

(٣) «الرد على الجهمية»: ص ١٢، ١٣.

(٤) سورة غافر، الآية: ٧.

(٥) سورة الحاقة، الآية: ١٧.

(٦) «نقض تأسيس الجهمية»: (١/٥٧٦).

على العرش، يريدون ملك، وإن لم يقعد على السرير ألبته، وقالوه - أيضاً - لشهرته في ذلك المعنى، ومساواته ملك في مؤداه، وإن كان أشرح وأبسط وأدل على صورة الأمر^(١).

وقال البغدادي: (والصحيح عندنا تأويل العرش في هذه الآية على معنى الملك، كأنه أراد أن الملك ما استوى لأحد غيره، وهذا التأويل مأخوذ من قول العرب: ثُلَّ عرش فلان، إذا ذهب ملكه، قال متمم بن نويرة في هذا المعنى:

عروش تفانوا بعد عزٍّ، وأمة هـوا بعدما نالوا السلامة والبقا
وأراد بالعروش ملوكاً انقرضوا.

وقال سعيد بن زائدة الخزازي في النعمان بن المنذر:

قد نال عرشاً لم ينله حائل جن ولا إنس ولا ديار
وأراد بالعرش الملك والسلطان.

وقال النابغة:

بعد ابن جفنة وابن هاتك عرشه والحارثيين يؤملون فلاحا
وأراد بهاتك عرش ابن جفنة سائب ملكه، فصيح بهذا تأويل العرش على الملك في آية الاستواء على ما بيناه^(٢).

وقال القفال: (العرش في كلامهم هو السرير الذي يجلس عليه الملوك، ثم جعل العرش كناية عن نفس الملك، يقال: ثل عرشه، أي:

(١) «الكشاف»: (٢/٥٣٠).

(٢) «أصول الدين»: ص ١١٢.

انتفض ملكه وفسد، وإذا استقام ملكه واطرد أمره وحكمه قالوا: استوى على عرشه، واستقر على سرير ملكه^(١).

قال الآلوسي: (واختار كثير من الخلف أن المراد بذلك: الملك والسلطان، وذكره لبيان جلالة ملكه وسلطانه - سبحانه - بعد بيان عظمة شأنه وسعة قدرته بما مر من خلق هاتيك الأجرام العظيمة)^(٢).

* الرد عليهم :

ما ذهب إليه هؤلاء المخالفون من تفسير معنى العرش الوارد في الآيات بمعنى الملك؛ إنما هو تأويل باطل، وصرف للفظ عن معناه إلى معنى آخر لا يحتمله.

والمتمامل لهذا القول يرى ما فيه من التليس والمخالفة.

فقد سبق أن ذكرنا في المبحث اللغوي لكلمة عرش، أن لهذه الكلمة عدة معانٍ في اللغة العربية، ومن المعلوم أن معرفة المعنى المراد من تلك المعاني لهذه الكلمة أو غيرها، إنما يتحدد بحسب سياق الكلمة، وبحسب ما أضيفت إليه، وليس في سياق الآيات ما يثبت صحة ما ذهبوا إليه، كما أن ما استدل به هؤلاء المخالفون من الآيات الشعرية ليس إلا دليلاً على أن الملك هو من المعاني اللغوية لكلمة عرش، وهذا أمر لا خلاف عليه، وهذا الاستدلال يماثل ما لو استدللنا على أن من معاني كلمة العرش السقف بقوله: ﴿وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا﴾،

(١) «التفسير الكبير» للرازي: ص ١٤٣، ١١٥.

(٢) «روح المعاني»: (١١/٥٦).

فليس في هذه الآيات أي إشارة لا من قريب ولا من بعيد على أن الملك هو المعنى المراد في الآيات الواردة في العرش، بل إن المتأمل للآيات والأحاديث الواردة في هذه المسألة؛ يرى أنها تدل دلالة واضحة وصريحة على أن المراد بالعرش هو ذلك المخلوق العظيم الذي خلقه الله تعالى فوق العالم كله، ثم استوى عليه بعد أن خلق السموات والأرض، وكذلك ترد على هؤلاء المخالفين زعمهم الباطل الذي هو في الحقيقة تحريف لكلام الله.

فيا ترى ماذا يصنع ذلك المخالف الذي يزعم أن العرش إنما هو كناية عن الملك والسلطان بقوله تعالى: ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾^(١) هل يزعم أن الملك كان على الماء؟

وكذلك ماذا يصنع بقوله تعالى: ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ﴾، أيقول: ويحمل ملكه يومئذ ثمانية؟ وبقوله ﷺ: «فلإذا موسى أخذ بقائمة من قوائم العرش»^(٢)، أيقول: أخذ بقائمة من قوائم الملك؟ وكذا قوله ﷺ: «اهتز عرش الرحمن»^(٣)، أيقول: اهتز ملكه وسلطانه؟

(١) سورة هود، الآية: ٧.

(٢) أخرجه البخاري في «صحيحه»، كتاب الخصومات، باب ما يذكر في الأشخاص والخصومة بين المسلم واليهودي.

انظر: «فتح الباري»: (٧٠/٥)، ومسلم في «صحيحه»، كتاب الفضائل: (١٠١/٤، ١٠٢).

(٣) سيأتي تخريجه في التحقيق تحت رقم ٤٨.

* خلاصة القول :

إن هذا التأويل إنما هو تأويل باطل، ترده الآيات، والأحاديث، ولا يمكن أن يقول به من له أدنى ذوق أو فهم، بل هو في الحقيقة تحريف لكلام الله تعالى.

وكذلك فإن ما استدل به المخالفون من الآيات ليس فيه دليل لا من قريب أو بعيد على صحة ما زعموا، وذلك أنه ليس في سياق الآيات ما يؤيده، فاستدلّاهم إنما هو نوع من التلبيس، وتحريف الكلم عن مواضعه.

* القول الثاني :

زعم طائفة من أهل الكلام أن العرش فلك مستدير من جميع جوانبه، محيط بالعالم من كل جهة، وهو محدود الجهات، وربما سموه الفلك الأطلس، أو الفلك التاسع، أو الأثير، أو الفلك الأعلى^(١).

وفي ذلك يقول ابن سينا في رسالته «إثبات النبوات وتأويل رموزهم وأمثالهم»: (ومن السهل عليك أن تفهم كيف أن العرش بنص القرآن يحمله ثمانية، فهذه الثمانية هي: الثمانية أفلاك التي تحت هذا الفلك المحيط)^(٢).

(١) «البداية»: (١١/١)، «الرسالة العرشية»: ص ٢، «المفردات»: ص ٣٢٩،

«روح المعاني»: (٤٥/٢٤).

(٢) نقلاً عن كتاب ابن سينا «بين الدين والفلسفة»: ص ١٣٧، ١٣٩.

إن المتأمل لكلام هؤلاء المتكلمين كابن سينا وأمثاله يرى مدى تأثيرهم بالفلاسفة وكلامهم، حتى أنهم وصلوا إلى درجة اعتقادهم أنه لا موجود إلا ما علموه هم والفلاسفة.

ولهذا كان هؤلاء الذين عرفوا ما عرفته الفلاسفة إذا سمعوا أخبار الأنبياء بالملائكة، والعرش، والكرسي، والجنة، والنار، صاروا حائرين ومتأولين لكلام الأنبياء على ما عرفوه وعلى ما تعلموه، وإن كان هذا التأويل لا دليل لهم عليه سوى ظنهم الفاسد بأنه لا موجود إلا ما عرفوه هم والفلاسفة، فقالوا العرش: هو الفلك التاسع، والكرسي: هو الفلك الثامن، فنقوا ما ليس لهم به علم^(١)، فانطبق عليهم قوله تعالى: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ﴾^(٢).

وقد ثبت أنه ليس لهؤلاء دليل يتمسكون به لا من الشرع ولا من العقل، وأن الذي دفعهم إلى هذا القول هو أنهم نظروا في عالم الهيئة وعلوم الفلسفة فرأوا أن الأفلاك تسعة، وأن التاسع وهو: الأطلس محيط بها، ومستدير كاستدارتها، وهو الذي يحركها الحركة الشوقية، وأن لكل فلك حركة تخصه غير هذه الحركة العامة، ثم سمعوا في أخبار الأنبياء - صلوات الله وسلام عليهم - ذكر عرش الله، وذكر كرسيه، وذكر السموات السبع، فقالوا - بطريق الظن -: إن العرش: هو الفلك التاسع لاعتقادهم

(١) «الفتاوى»: (١٧/٣٣٥، ٣٣٦).

(٢) سورة يونس، الآية: ٣٩.

أنه ليس وراء التاسع شيء، إما مطلقاً، وإما أنه ليس وراءه مخلوق^(١).
وهم معترفون بأنه لم يقم لديهم دليل عقلي على صحة قولهم هذا،
وفي ذلك يقول شيخ الإسلام ابن تيمية: (إن أئمة الفلاسفة مصرحون
بأنه لم يقم عندهم دليل على أن الأفلاك هي تسعة فقط، بل يجوز أن
تكون أكثر من ذلك، ولكن دلتهم الحركات المختلفة والكسوفات ونحو
ذلك على ما ذكروه، وما لم يكن لهم دليل على ثبوته فهم لا يعلمون
ثبوته ولا انتفاءه).

مثال ذلك: أنهم علموا أن هذا الكوكب تحت هذا بأن السفلي
يكسف العلوي من غير عكس، فاستدلوا بذلك على أنه من فلك فوقه،
كما استدلوا بالحركات المختلفة؛ على أن الأفلاك مختلفة حتى جعلوا
في الفلك الواحد عدة أفلاك، كفلك التدوير وغيره، فأما ما كان موجوداً
فوق هذا ولم يكن لهم ما يستدلون به على ثبوته، فهم لا يعلمون نفيه
ولا إثباته بطريقهم ...

وإذا كان هؤلاء ليس عندهم ما ينفي وجود شيء آخر فوق الأفلاك
التسعة؛ كان الجزم بأن ما أخبرت به الرسل من أن العرش: هو الفلك
التاسع - رجماً بالغيب وقولاً بلا علم^(٢).

ومع عدم وجود الدليل العقلي عند هؤلاء على صحة زعمهم،
فكذلك الأدلة الشرعية ترد زعمهم هذا وتبطله.

(١) «الرسالة العرشية»: ص ٢ - ٣.

(٢) «الرسالة العرشية»: ص ٢.

وقد ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية في معرض رده على هؤلاء المتكلمين في رسالته «العرشية» أن الآيات والأحاديث قد دلت على أن العرش مباين لغيره من المخلوقات، وأن الله قد اختصه وميزه بأمور كثيرة؛ منها أن له حملة يحملونه اليوم ويوم القيامة، وأن الله قد أخبر بوجوده قبل خلق السموات والأرض، وقبل وجود الأفلاك، وأن الله سبحانه تمدح نفسه بأنه ذو العرش، ووصف العرش بأنه مجيد وعظيم وكريم، فكل هذه الميز والخصائص تبطل قول المنازع؛ لأنه يقول بأن نسبة الفلك الأعلى إلى ما دونه كنسبة الآخر إلى ما دونه، ذلك، لأنه لو كان العرش من جنس الأفلاك لكان إلى ما دونه كنسبة الآخر إلى ما دونه، وهذا لا يوجب خروجه عن الجنس وتخصيصه بالذكر^(١).

كما أن مما يدل على فساد قولهم ما ثبت في الشرع من أن للعرش قوائم، وأنه يهتز، ومعلوم أن الأفلاك مستديرة، وليس لها قوائم، كما أنها متحركة دائماً بحركة متشابهة لا تتغير، كما ثبت - أيضاً - أن العرش أثقل الأوزان^(٢)، وهم يقولون إن الفلك لا ثقل ولا خفيف^(٣).

فعلّم مما تقدم انتفاء الدليل العقلي عند هؤلاء، كما علم مخالفتهم للأدلة الشرعية وإبطالها لأقوالهم، ويضاف إلى هذا - أيضاً - مخالفتهم للغة العرب، فالعرب لا تفهم من كلمة العرش هذا المعنى، ولا هو

(١) «الرسالة العرشية»: ص ٣ - ٧.

(٢) سيأتي ذكر الحديث. انظر: ص ٦١.

(٣) «جلاء العينين في محاكمة الأحمدين»: ص ٣٦٣.

مستعمل في لغتها، والقرآن إنما نزل بما يفهمون.

وبعد هذا كله لا تبقى أدنى شبهة في فساد هذا القول ويطلانه. والله
أعلم.

* * *

الفصل الثاني

الأدلة على صفة العرش من الكتاب والسنة

وفيه مبحثان :

- * المبحث الأول: الأدلة القرآنية على صفة العرش.
- * المبحث الثاني: الأدلة من السنة على صفة العرش.

الأدلة القرآنية على صفة العرش

لقد جاء ذكر عرش الرحمن في القرآن في واحد وعشرين موضعاً:
قال تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حِينًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسْحَرَاتٍ بِأَمْرِهِ ۗ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾^(١).

وقال تعالى: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾^(٢).

وقال تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُدِيرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مِنْ عِنْدِهِ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾^(٣).

وقال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾^(٤).

(١) سورة الأعراف، الآية: ٥٤.

(٢) سورة التوبة، الآية: ١٢٩.

(٣) سورة يونس، الآية: ٣.

(٤) سورة هود، الآية: ٧.

وقال تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ (١).

وقال تعالى: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذًا لَّابْتَغَوْا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا﴾ (٢).

وقال تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ أَسْتَوَىٰ﴾ (٣).

وقال تعالى: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ (٤).

وقال تعالى: ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ (٥).

وقال تعالى: ﴿فَتَعَلَّىٰ اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَبِيرِ﴾ (٦).

وقال تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ فَسَلِّ بِرُوحِهِمْ﴾ (٧).

وقال تعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ (٨).

(١) سورة الرعد، الآية: ٢.

(٢) سورة الإسراء، الآية: ٤٢.

(٣) سورة طه، الآية: ٥.

(٤) سورة الأنبياء، الآية: ٢٢.

(٥) سورة المؤمنون، الآية: ٨٦.

(٦) سورة المؤمنون، الآية: ١١٦.

(٧) سورة الفرقان، الآية: ٥٩.

(٨) سورة النمل، الآية: ٢٦.

وقال تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾ (١).

وقال تعالى: ﴿وَرَأَى الْمَلَائِكَةَ خَافِعِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَقُضِيَ بَيْنَهُمُ بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (٢).

وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَجُلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾ (٣).

وقال تعالى: ﴿رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُنْذِرَ يَوْمَ التَّلَافِي﴾ (٤).

وقال تعالى: ﴿سُبْحَنَ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ (٥).

وقال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ (٦).

وقال تعالى: ﴿وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَنِيَّةٌ﴾ (٧).

(١) سورة السجدة، الآية: ٤.

(٢) سورة الزمر، الآية: ٧٥.

(٣) سورة غافر، الآية: ٧.

(٤) سورة غافر، الآية: ١٥.

(٥) سورة الزخرف، الآية: ٨٢.

(٦) سورة الحديد، الآية: ٤.

(٧) سورة الحاقة، الآية: ١٧.

وقال تعالى: ﴿ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ﴾ (١).

وقال تعالى: ﴿ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ﴾ (٢).

من خلال هذه النصوص التي جاء فيها ذكر عرش الرحمن - تبارك وتعالى -، نستطيع أن نرى الدلائل والصفات العظيمة التي وصف الله بها هذا المخلوق العظيم، فذكر العرش في هذه المواضع الكثيرة، وفي خلال تسع عشرة سورة من سور القرآن - أمر يشعر بعظم هذا المخلوق وعظم ما اختص به، وسنعرض في هذا المبحث دلالة تلك الآيات على ما للعرش من مكانة ومنزلة.

وأما ما نبدأ به من تلك الآيات آيات الاستواء على العرش، فالاستواء على العرش هو أعظم ما اختص الله به هذا المخلوق، وقد جاء ذكر الاستواء في سبع آيات، وهذه الآيات السبع التي جاء فيها ذكر الاستواء على العرش قد جاءت مصحوبة بما يبهز العقول من صفات الله وجلاله وكماله (٣)، وسنذكر تلك الآيات وما اقترن بها.

١ - فأول سورة ذكر الله فيها صفة الاستواء حسب ترتيب المصحف سورة الأعراف: قال تعالى: ﴿إِنَّكَ رَبُّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُغْشَىٰ الْإِثْلُ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَبِشًا

(١) سورة التكوين، الآية: ٢٠.

(٢) سورة البروج، الآية: ١٥.

(٣) «منهج ودراسات لآيات الأسماء والصفات»: ص ١٥.

وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ إِلَّا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ
الْعَالَمِينَ ﴿١﴾.

فهل لأحد أن ينفي شيئاً من هذه الصفات الدالة على الجلال
والكمال (٢).

٢ - والموضع الثاني في سورة يونس قال تعالى : ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدِيرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مِنْ
بَعْدِ إِذْ يَنْفَعُ ذَلِكَكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ أَكْثَرَ تَذَكُّرًا ﴿١﴾ إِلَهُ مَرْجِعِكُمْ
جَمِيعًا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا إِنَّكُمْ يَبْدُؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُمْ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
بِالْقِسْطِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا
يَكْفُرُونَ ﴿٢﴾ هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ
لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ
يَعْلَمُونَ ﴿٣﴾ إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
لِآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٤﴾﴾ (٣).

فهل لأحد أن ينفي شيئاً من هذه الصفات الدالة على الكمال والجلال .

٣ - الموضع الثالث في سورة الرعد في قوله جل وعلا : ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ
السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي
لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدِيرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١﴾ هُوَ الَّذِي

(١) سورة الأعراف، الآية: ٥٤.

(٢) انظر: «منهج ودراسات لآيات الأسماء والصفات»: ص ١٥.

(٣) سورة يونس، الآيات: ٣ - ٦.

مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا أَنْهَارًا وَنَهْرًا وَمِنْ كُلِّ الشَّجَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا رِزْقَيْنِ اثْنَيْنِ يُغْشَى
 الْبَيْلَ النَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٢﴾ وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ
 وَجَعَلْنَا مِنْ أَغْشَبٍ وَزَرْعٍ وَنَجِيلٍ جِبْتَانًا وَغَيْرَ صَبْوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَجِيدٍ وَنُفُوسٌ
 بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْثَرِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١﴾
 فهل لأحد أن ينفي شيئاً من هذه الصفات الدالة على الجلال
 والكمال ..

٤ - الموضع الرابع في سورة طه قال تعالى : ﴿ طه ﴾ مَا أُنزِلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ
 لِتَشْقَى ﴿٢﴾ إِلَّا نَذِيرًا لِّمَنْ يَخْشَى ﴿٣﴾ تَزِيلًا لِّمَنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى ﴿٤﴾
 الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴿٥﴾ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا
 تَحْتَ الثَّرَى ﴿٦﴾ وَإِنْ يُجْهَرُوا بِالنُّفُورِ فَإِنَّهُمْ يَعْلَمُ الْيُسْرَى وَأَخْفَى ﴿٧﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ
 الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴿٨﴾ (٢)

فهل لأحد أن ينفي شيئاً من هذه الصفات الدالة على الجلال
 والكمال.

٥ - الموضع الخامس في سورة الفرقان في قوله تعالى : ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى
 إِلَهِ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَمَسِيحٌ بِحَسْبِهِ وَكَفَى بِهِ يَتُوبُ عِبَادِهِ خَبِيرًا ﴾ الَّذِي
 خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي مِائَةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ
 فَسْئَلُ يَوْمِ خَبِيرًا ﴿٣﴾

(١) سورة الرعد، الآيات : ٢ - ٤ .

(٢) سورة طه، الآيات : ١ - ٨ .

(٣) سورة الفرقان، الآيات : ٥٨ - ٥٩ .

فهل لأحد أن ينفي شيئاً من هذه الصفات الدالة على الكمال والجلال .

وقال الشيخ محمد الأمين الشنقيطي : (إنه ينبغي للمؤولين أن يتأملوا هذه الآية من سورة الفرقان وهي قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ فَسَبَّحَهُ بِحَمْدِهِ خَيْرٌ ﴾ ويتأملوا معها قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَنْفِيكَ مِنْ خَيْرٍ ﴾^(١) ، فإن قوله في الفرقان : ﴿ فَسَبَّحَهُ بِحَمْدِهِ خَيْرٌ ﴾ بعد قوله : ﴿ ثُمَّ أَسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ ﴾ يدل دلالة واضحة أن الله الذي وصف نفسه بالاستواء خبير بما يصف به نفسه ، ولا تخفى عليه الصفة اللاتقة من غيرها ويفهم منه أن الذي ينفي عنه صفة الاستواء ليس بخبير ، نعم هو والله ليس بخبير^(٢) .

٦ - الموضع السادس : في سورة السجدة في قوله تعالى : ﴿ أَم يَقُولُونَ أَفَرَّغَهُ بَلْ هُوَ الْغَيْثُ مِنْ رَبِّكَ إِسْنَدُ فَوْكَا مَا أَنْتُمْ مِنْ نَذِيرٍ مَنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴾^(٣) الله الَّذِي خَلَقَ السَّمَكُوتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلٍ وَلَا شَيْعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ^(٤) يُدِيرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ^(٥) ذَلِكَ عَلِيمٌ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ^(٦) الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ وَيَدَأُ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ^(٧) ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَّاءٍ مَهِينٍ^(٨) ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ^(٩) .

(١) سورة فاطر، الآية : ١٤ .

(٢) « منهج ودراسات لآيات الأسماء والصفات » : ص ٢٦ .

(٣) سورة السجدة، الآيات : ٣ - ٩ .

فهل لأحد أن ينفي شيئاً من هذه الصفات الدالة على الجلال والكمال ..

٧ - الموضع السابع: في سورة الحديد في قوله تعالى: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ ﴿٢﴾ هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ (١).

فالله سبحانه وتعالى مع استوائه على عرشه لا يخفى عنه شيء من أمور مخلوقاته، فهو يعلم جميع ما يلج في الأرض وما يخرج منها، وجميع ما ينزل من السماء وما يعرج فيها، فسبحان من لا يعزب عن علمه مثقال حبة من خردل لا في السماء ولا في الأرض عالم الغيب والشهادة الرحمن الرحيم.

فالشاهد من ذكر آيات الاستواء على العرش وذكر ما اقترن بها من صفات العظمة والجلال بيان أن هذه الصفة التي ظن الجاهلون أنها صفة نقص، ويتهمون على رب السموات والأرض بأنه وصف نفسه بصفة نقص، ثم يسببون عن هذا أن ينقوها ويؤولوها، مع أن الله - جل وعلا - تمدح بها، وجعلها من صفات الجلال والكمال مقرونة بما يبهز العقول من صفات الجلال والكمال، وهذا يدل على جهل وهوس من ينفي بعض صفات الله جل وعلا بالتأويل (٢).

(١) سورة الحديد، الآيتان: ٣ - ٤.

(٢) كتاب منهج ودراسات لآيات الأسماء والصفات: ص ١٧.

وبعد ذكر آيات الاستواء وما اقترن بها من صفات الجلال والكمال،
 نتأمل المواضع الأخرى التي جاء فيها ذكر العرش فقوله تعالى: ﴿هُوَ رَبُّ
 الْعَرْشِ الْكَبِيرِ﴾، وقوله: ﴿سُبْحَنَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾، وقوله: ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾، وقوله: ﴿فَتَعَالَى اللَّهُ
 الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَبِيرِ﴾، وقوله تعالى: ﴿اللَّهُ لَا
 إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾، وقوله: ﴿سُبْحَنَ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
 رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾.

ففي هذه الآيات نرى أن الله أخبر عن العرش بما يدل على أنه
 مخلوق من مخلوقات الله، وذلك بوصفه له بأنه مربوب، ومعلوم أن كل
 مربوب مخلوق، وهذه الآيات تؤكد لنا وجود العرش، وتبطل زعم
 القائلين بأن المراد منه الملك، فالإخبار عنه بهذه الصيغة يؤكد استقلاله
 وتميزه، ومما يزيدنا يقيناً وصف العرش بتلك الصفات الجليلة؛ فقد
 وصفه الله بأنه كريم، ومجيد، وعظيم^(١).

كما أن مما يدلنا على منزلة العرش ومكانته عند الله تعالى من خلال
 هذه الآيات هو أنه سبحانه قد تمدح نفسه في بعضها بأنه ذو العرش قال
 تعالى: ﴿إِذَا لَبِثْنَا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا﴾، وقوله: ﴿رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ﴾،
 وقوله: ﴿ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ﴾، وقوله: ﴿ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٌ﴾.
 وأما ما جاء في قوله تعالى: ﴿وَنَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِئِينَ مِنْ حَوْلِ
 الْعَرْشِ﴾، وقوله تعالى: ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ مَلَكُوتٌ﴾.

(١) هذا إذا قريء بالخفض، أما إذا قريء بالرفع فتكون تلك الصفات لله.

فإن هذه الآيات توجب أن الله عرشاً يحمل، وتوجب أن ذلك العرش ليس هو الملك كما تقوله طائفة من الجهمية، فإن الملك مجموع الخلق، فهنا دلت الآيات على أن الله ملائكة من جملة خلقه يحملون عرشه، وآخرين يكونون حوله، وعلى أنه يوم القيامة يحمله ثمانية، إما ثمانية صفوف أو ثمانية أملاك، أو ثمانية أصناف^(١)، فهذه الآيات أعظم إثبات على وجود العرش حقيقة، ومن أعظم الردود على زعم النافين له.



(١) «نقض التأسيس»: (١/٥٧٦).

الأدلة من السنة على صفة العرش

أورد ابن أبي شيبة في كتاب «العرش» الكثير من الأحاديث والآثار الواردة في العرش وصفته، وفي هذا المبحث لن نذكر تلك الأحاديث والآثار التي أوردها لأنها ستأتي، وإنما سنورد ههنا بعض الأحاديث الصحيحة الواردة في العرش وصفته، والتي لم يذكرها ابن أبي شيبة في كتابه، وهذه الأحاديث كثيراً ما يوردها السلف في كتبهم ويستدلون بها؛ لما فيها من النصحة والقوة، ولما فيها من الصفات الدالة على عرش الخالق - سبحانه وتعالى -.

١ - فقد جاء في «الصحيحين» عن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - قال: «بينما رسول الله ﷺ جالس جاء يهودي فقال: يا أبا القاسم، ضرب وجهي رجل من أصحابك. فقال: من؟ قال: رجل من الأنصار، قال: ادعوه، فقال: أضربته؟ فقال: سمعته بالسوق يحلف: والذي اصطفى موسى على البشر، قلت: أي خبيث على محمد ﷺ فأخذتني غصبة ضربت وجهه، فقال النبي ﷺ: لا تخيروا بين الأنبياء، فإن الناس يصعقون يوم القيامة، فأكون أول من تنشق عنه الأرض، فإذا أنا بموسى آخذ بقائمة من قوائم

العرش، فلا أدري أكان فيمن صَبَقَ أم حوسب بصعقته الأولى... (١).

والشاهد لنا من هذا الحديث قوله: «فلذا أنا بموسى أخذ بقائمة من قوائم العرش» حيث إن للعرش قوائم، ولم يرد في الشرع تحديد عدد لها، وهذا الحديث هو من أقوى الأدلة على أن العرش ليس المراد به الملك أو الفلك التاسع.

٢ - وفي «صحيح مسلم» عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة، قال: وعرشه على الماء» (٢).

وفي الحديث دلالة واضحة على أن العرش كان مخلوقاً على الماء قبل خلق السموات والأرض.

٣ - وفي «الصحيحين» عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: كان النبي ﷺ يقول عند الكرب: «لا إله إلا الله العليم الحكيم، لا إله إلا الله رب العرش العظيم، لا إله إلا الله رب السموات، ورب الأرض، ورب العرش الكريم» (٣).

(١) تقدم تخريجه ص ٤٩.

(٢) أخرجه مسلم في القدر: (٥١/٨).

(٣) أخرجه البخاري في التوحيد، باب «وَكُنَّ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ» واللفظ له.

«فتح الباري»: (٤٠٥/١٣)، ومسلم في الذكر والدعاء: (٨٥/٨).

٤ - وعن ابن عباس عن جويرية أن النبي ﷺ خرج من عندها بكرة حين صلى الصبح، وهي في مسجدها، ثم رجع بعد أن أضحى، وهي جالسة، فقال: «ما زلت على الحال التي فارقتك عليها؟»، قالت: نعم، قال النبي ﷺ: «لقد قلت بعدك أربع كلمات ثلاث مرات لو وزنت بما قلت منذ اليوم لوزنتهن، سبحان الله وبحمده، عدد خلقه، ورضا نفسه، وزنة عرشه، ومداد كلماته»^(١).

قال ابن تيمية: (فهذا يبين أن زنة العرش أثقل الأوزان)^(٢).

٥ - وعن جابر بن عبد الله عن النبي ﷺ قال: «أذن لي أن أحدث عن ملك من ملائكة الله من حملة العرش: إن ما بين شحمة أذنه إلى عاتقه مسيرة سبعمائة عام»^(٣).

٦ - وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال: «من آمن بالله ورسوله، وأقام الصلاة، وصام رمضان؛ كان حقاً على الله أن يدخله الجنة، هاجر في سبيل الله أو جلس في أرضه التي ولد فيها»، قالوا يا رسول الله: أفلا ننبيئ الناس بذلك؟ قال: «إن في الجنة مائة درجة أعدها الله للمجاهدين في سبيله، كل درجتين

(١) أخرجه مسلم في الذكر: (٨٣/٨)، واللفظ له، وأخرجه أبو داود في تفریع أبواب الوتر، باب التسبیح بالحصی: (١٧١/٢)، والترمذی فی الدعوات، وقال: حدیث حسن صحیح: (٥٥٦/٥).

(٢) «الرسالة العرشية»: ص ٨.

(٣) تقدم تخريجه ص ٣٤.

ما بينهما كما بين السماء والأرض، فإذا سألتهم الله فسلوه القردوس، فإنه وسط الجنة، وأعلى الجنة، وفوقه عرش الرحمن، ومنه تفرج أنهار الجنة»^(١).

٧ - وعن عائشة - رضي الله عنها - قالت: قال رسول الله ﷺ: «الرحم معلقة بالعرش، تقول: من وصلني وصله الله، ومن قطعني قطعه الله»^(٢).

٨ - وعن أبي ذر - رضي الله عنه - قال: قال النبي ﷺ لأبي ذر حين غربت الشمس: «أتدري أين تذهب؟» قلت: الله ورسوله أعلم، قال: «فإنها تذهب حتى تسجد تحت العرش، فتستأذن فيؤذن لها، ويوشك أن تسجد فلا يقبل منها، وتستأذن فلا يؤذن لها، فيقال لها: ارجعي من حيث جئت، فتطلع من مغربها، فذلك قوله تعالى: ﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾»^(٣).

٩ - وفي «الصحيحين» عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «لما قضى الله المخلوق كتب في كتابه، فهو عنده فوق

(١) أخرجه البخاري في التوحيد، باب ﴿وَصَكَاتُ عَرْشِهِ عَلَى الْمَاءِ﴾. «فتح الباري»: (٤٠٤/١٣).

(٢) أخرجه مسلم في النبر والصلة: (٧/٨).

(٣) أخرجه البخاري في المغازي، باب صفة الشمس والقمر. «فتح الباري»: (٢٩٧/٦).

العرش: إن رحمتي غلبت غضبي»^(١).

١٠- وعن معاذ بن جبل - رضي الله عنه - قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «المتحابون في الله يظلهم الله في ظل عرشه، يوم لا ظل إلا ظله»^(٢).



(١) أخرجه البخاري في بدء الخلق، باب ما جاء في قول الله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَتْ﴾. «فتح الباري»: (٢٨٧/٦)، ومسلم في التوبة، باب في سعة رحمة الله، وأنها سبقت غضبه: (٩٥/٨).

(٢) أخرجه أحمد: (٢٢٩/٥، ٢٣٦، ٢٣٧)، وابن حبان: (٢٥١٠)، والحاكم: (١٦٩/٤ - ١٧٠)، وابن المبارك في «الزهد»: ص ٧١٥، من طريقين صحيحين عنه.

الباب الثاني

صفات العرش وذكر ما يتعلق به

وفيه فصلان :

* الفصل الأول: صفة العرش وخصائصه.

* الفصل الثاني: ذكر ما يتعلق بالعرش.

الفصل الأول

صفة العرش وخصائصه

وفيه ثلاثة مباحث :

* المبحث الأول: خلق العرش وهيبته.

* المبحث الثاني: مكان العرش.

* المبحث الثالث: خصائص العرش.

خلق العرش وهيئته

إن أول صفة نذكرها لعرش الباري - سبحانه وتعالى - كونه مخلوقاً من مخلوقات الله - تعالى ؛ ذلك لأن كل ما على الوجود هو مخلوق خلقه الله - تعالى - وأوجده، قال الله تعالى : ﴿ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ ^(١) ۖ فَكُلُّ شَيْءٍ فِي هَذَا الْكَوْنِ مخلوق، والعرش من ضمن هذا الكون، فهو مخلوق - أيضاً - .

وسلف الأمة وأئمتها يقولون : إن القرآن والسنة قد دلا على أن العرش مخلوق من مخلوقات الله تعالى خلقه وأوجده، قال تعالى : ﴿ هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ۝ ١٦٧ ﴾ ، فالعرش موصوف بأنه مربوب، وكل مربوب مخلوق، فالعرش مخلوق من مخلوقات الله .

وقد دلت الآيات والأحاديث على أن خلق العرش متقدم على خلق السموات والأرض، قال تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِي سِتَّةِ اَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَآءِ ۚ ۖ فَالآية تدل على أن العرش كان موجوداً على الماء قبل خلق السموات والأرض، ويؤيد تفسير الآية بهذا المعنى حديث عمران بن حصين - رضي الله عنه - الذي جاء فيه أن النبي ﷺ قال : « كان الله ولم يكن شيء قبله، وكان عرشه على الماء، وكتب

(١) سورة الأنعام، الآية : ١٠٢ .

في الذكر كل شيء، ثم خلق السموات والأرض»^(١).

وأما مسألة خلق العرش فقد جاء ذكرها في حديث أبي رزين العقيلي قال: قلت: يا رسول الله أين كان ربنا قبل أن يخلق خلقه؟ قال: «كان في عماء، ما تحته هواء، وما فوقه هواء، ثم خلق عرشه على الماء»^(٢).

وهذه الأدلة التي استدل بها السلف على إثبات خلق العرش فيها أبلغ الرد على من زعم من الفلاسفة أن العرش هو الخالق الصانع، أو أنه: لم يزل مع الله تعالى.

ولقد خالف السلف في قولهم هذا بعض أهل الكلام؛ الذين زعموا أن السموات والأرض كانتا مخلوقتين قبل العرش، وهم يزعمهم هذا الذي لا دليل لهم عليه إنما يحاولون به إخراج الاستواء عن حقيقته في قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ ليكون معنى الاستواء في الآية على زعمهم بمعنى القدرة على العرش والاستيلاء عليه، ذلك لأنهم لو سلموا أن العرش مخلوق قبل السموات والأرض ل قيل لهم: إنكم تزعمون أن «استوى» بمعنى: استولى، فلماذا تأخر الاستيلاء إلى ما بعد خلق السموات مع أنه كان موجوداً قبل ذلك؟ فهم - فراراً من هذا الأمر - ادعوا أن العرش مخلوق بعد السموات والأرض.

(١) سيأتي تخريجه في التحقيق تحت رقم ١.

(٢) سيأتي تخريجه في التحقيق تحت رقم ٧.

وقد رد ابن القيم - رحمه الله - على زعمهم هذا بقوله: (إن هذا لم يقله أحد من أهل العلم أصلاً، وهو مناقض لما دل عليه القرآن والسنة وإجماع المسلمين أظهر مناقضة، فإنه تعالى أخبر أنه خلق السموات والأرض في ستة أيام وعرشه حينئذ على الماء، وهذه واو الحال، أي: خلقها في هذه الحال، فدل على سبق العرش والماء للسموات والأرض، وفي «الصحيح» عنه عليه السلام: «قدر الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة، قال: وعرشه على الماء»^(١).^(٢)

وكذلك فيما ذكرناه من أدلة على سبق خلق العرش للسموات والأرض فيه رد على زعم هؤلاء، وبيان مدى مخالفة قولهم للكتاب والسنة.

وبعد أن علمنا أسبقية خلق العرش على خلق السموات والأرض، وإجماع سلف الأمة على ذلك، نود أن نتطرق في هذا المبحث - أيضاً - إلى ترتيب خلق العرش مع غيره من المخلوقات من حيث الأولوية في الخلق.

وقد اختلف العلماء في هذه المسألة على عدة أقوال:

(١) تقدم تخريجه: ص ٦٠.

(٢) «مختصر الصواعق»: (١٣١/٢).

❖ القول الأول :

أن القلم أول المخلوقات، وأنه أسبق في الخلق من العرش، وهذا القول هو اختيار ابن جرير الطبري^(١) وابن الجوزي^(٢)، وهو ما يفهم في الظاهر من قول من صنف في الأوائل، كابن أبي عروبة الحراني، وأبي القاسم الطبراني^(٣).

والدليل على هذا القول حديث عبادة بن الصامت قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن أول ما خلق الله القلم فقال له: اكتب، قال: رب وماذا أكتب؟ قال: اكتب مقادير كل شيء حتى تقوم الساعة...» الحديث^(٤).

قال ابن جرير عند ترجيح هذا القول: (وقول رسول الله ﷺ الذي رويناه عنه أولى قول في ذلك بالصواب؛ لأنه كان أعلم قائل في ذلك قولاً بحقيقته وصحته... من غير استثناء منه شيئاً من الأشياء أنه تقدم خلق الله إياه خلق القلم، بل عمّ بقوله ﷺ: «إن أول شيء خلقه الله القلم» كل شيء، وإن القلم مخلوق قبله من غير استثناءه من ذلك عرشاً ولا ماء ولا شيئاً غير ذلك)^(٥).

(١) «تاريخ الطبري»: (٣٦/١).

(٢) «البداية والنهاية»: (٨/١).

(٣) «توضيح المقاصد وتصحيح القواعد»: (٣٧٥/١).

(٤) أخرجه أحمد في سننه: (٣١٧/٥)، وأبو داود في «سننه»: (٧٦/٥)، حديث

(٤٧٠٠)، والترمذي في «سننه»: (٤٢٤/٥)، حديث (٣٣١٩)، واللفظ لأبي داود.

(٥) «تاريخ الطبري»: (٣٦، ٣٥/١).

■ القول الثاني :

أن الماء أول المخلوقات، وأنه مخلوق قبل العرش.

وهذا القول ذكره ابن جرير ونقله عنه ابن كثير^(١).

وذكره - أيضاً - ابن حجر^(٢)، واستدل له بما رواه أحمد والترمذي وصححه من حديث أبي رزين العقيلي مرفوعاً: «أن الماء خلق قبل العرش».

وقال ابن حجر: (وروى السدي في «تفسيره» بأسانيد متعددة «أن الله لم يخلق شيئاً مما خلق قبل الماء»).

■ القول الثالث :

أن أول شيء خلقه الله عز وجل من خلقه النور والظلمة.

وهذا القول ذكره ابن جرير، وعزاه إلى ابن إسحاق^(٣).

■ القول الرابع :

أن العرش هو أول المخلوقات.

وهذا القول هو اختيار شيخ الإسلام ابن تيمية^(٤)، وابن القيم^(٥)،

(١) «البداية والنهاية»: (٩/١).

(٢) «فتح الباري»: (٢٨٩/٦).

(٣) «تاريخ الطبري»: (٣٣/١).

(٤) «مجموع الفتاوى»: (٢١٣/١٨).

(٥) انظر: «مختصر الصواعق المرسلات»: (٢/٣٢٣)، و«اجتماع الجيوش

الإسلامية»: ص ٩٩، ١٠٠.

وابن كثير^(١)، وشارح «العقيدة الطحاوية»^(٢)، ونسبه ابن كثير وابن حجر - نقلاً عن أبي العلاء الهمداني - إلى الجمهور، ومال إليه ابن حجر - أيضاً -^(٣).

واستدلوا على قولهم هذا بما رواه مسلم في «صحيحه» بسنده عن عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعاً، قال: «كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة، قال: وعرشه على الماء»^(٤).

ففي هذا الحديث تصريح بأن التقدير وقع بعد خلق العرش، وحديث عبادة صريح بأن التقدير وقع عند أول خلق القلم، فدل ذلك على أن العرش سابق على القلم.

ومما يؤيد هذا القول - أيضاً - حديث عمران بن حصين: «كان الله ولم يكن شيء قبله» وكان عرشه على الماء، وكتب في الذكر كل شيء، ثم خلق السموات والأرض»^(٥).

فالحديث يدل على أن العرش كان موجوداً قبل كتابة المقادير. وهذا هو الراجح من الأقوال، وأما القول الثاني (أن الماء أول

ليس
بالراجح

(١) «البداية والنهاية»: (٩/١).

(٢) «شرح العقيدة الطحاوية»: ص ٢٩٥.

(٣) «فتح الباري»: (٦/٢٨٩).

(٤) تقدم تخريجه ص ٦٠.

(٥) سيأتي تخريجه في التحقيق تحت رقم ١.

المخلوقات) واستدلال ابن حجر بحديث أبي رزين «أن الماء خلق قبل العرش» فغير صحيح، لأنه لم يرد في حديث أبي رزين هذا اللفظ، وإنما ورد فيه: «ثم خلق عرشه على الماء»، وليس في هذا ما يدل على أولية الماء.

وأما ما رواه السدي فهو - أيضاً - لا يصلح للاحتجاج؛ لكونه أثراً، ولم يثبت عن النبي ﷺ ما يدل على ذلك.

وأما القول الثالث: وهو قول ابن إسحاق فهو - أيضاً - غير صحيح، ولعله أخذه من الإسرائيليات كما أخذ غيره من الأمور، وقد قال ابن جرير في هذا القول: (وأما ابن إسحاق فإنه لم يسند قوله الذي قاله في ذلك إلى أحد، وذلك من الأمور التي لا يدرك علمها إلا بخبر من الله عز وجل أو خبر من رسول الله ﷺ)^(١).

أما القول الأول فقد أجاب الجمهور على استدلالهم بحديث عبادة بن الصامت بقولهم: لا يخلو قوله «أول ما خلق الله القلم... إلخ» من أن يكون جملة أو جملتين، فإن كان جملة - وهو الصحيح - كان معناه أنه عند أول خلقه قال له: «اكتب» كما في اللفظ، «أول ما خلق الله القلم قال له: اكتب» بنصب «أول» و«القلم»، فعلى هذا تكون الأولية راجعة إلى الكتابة لا إلى الخلق.

وإن كانت جملتين وهو مروي برفع «أول» و«القلم» فيتعين حمله على أنه أول المخلوقات من هذا العالم، فيتفق بهذا الحديثان، إذ

(١) «تاريخ الطبري»: (١/٣٣).

حديث عبد الله بن عمرو صريح في أن العرش سابق على التقدير،
والتقدير مقارن لخلق القلم^(١).

* أما هيئة العرش :

فقد دلت الأحاديث على أنه مقبب الشكل، وأنه على هذا العالم
المكون من السموات والأرض وما فيهما كهية القبة، وهذا ما يدل عليه
حديث الأعرابي الذي جاء فيه أن النبي ﷺ قال: «إن عرشه على سمواته
وأراضيه هكذا»^(٢)، وأشار بأصابعه مثل القبة، ويؤيد وصف هيئة
العرش بهذه الصفة ما جاء في الحديث الآخر: «إذا سألت الله فسلوه
الفردوس؛ فإنه وسط الجنة، وأعلاها، وفوقه عرش الرحمن» فالحديث
يبين أن الفردوس أوسط الجنة، وأعلاها، والجنة كما جاء في الحديث
الآخر مائة درجة، وما بين كل درجة ودرجة كما بين السموات
والأرض، فكون العرش سقفاً للفردوس - الذي هو أوسط الجنة
وأعلاها - يدل على أنه مقبب لأن هذه الصفة لا تكون إلا في المستدير.

والعرش له قوائم كما جاء في الحديث الصحيح: «لا تخيروا بين
الأنبياء، فإن الناس يصعقون، فأكون أول من يفيق، فإذا موسى آخذ
بقائمة من قوائم العرش» الحديث.

وفي إثبات كون العرش مقبباً، وأن له قوائم تحمله، رد على من

(١) «شرح العقيدة الطحاوية»: ص ٢٩٥، ٢٩٦، «اجتماع الجيوش الإسلامية»:
ص ٩٨، ٩٩.

(٢) سيأتي تخريجه في التحقيق تحت رقم ١١.

زعم من الفلاسفة أن العرش فلك من الأفلاك، أو أنه الفلك التاسع. وقد تقدم الرد على زعم هؤلاء، وكذلك فيه رد على من زعم أن العرش بمعنى الملك؛ لأنه لا يعقل أن يكون ماسكاً بقائمة من قوائم الملك، وقد ذكر ابن كثير، والذهبي: أن العرش من ياقوتة حمراء^(١)، وقد استدلوا لهذا القول بما رواه إسماعيل بن أبي خالد قال: سمعت سعداً الطائي يقول: «العرش ياقوتة حمراء»^(٢).



(١) تفسير ابن كثير: (٤/٧٤)، «العلو» للذهبي: ص ٥٧.

(٢) سيأتي تخريجه في التحقيق تحت رقم ٤٧.

مكان العرش

إن الآيات والأحاديث التي جاء فيها ذكر عرش الرحمن تبارك وتعالى لتدل دلالة واضحة على أن لعرش الرحمن مكاناً قبل وجود السموات والأرض وبعد خلقهما، فأما مكانه قبل خلق السموات والأرض فالآيات والأحاديث تبين لنا أن مكانه على الماء، فالله سبحانه يقول في كتابه الكريم: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾.

قال الطبري في تفسير هذه الآية: (وقوله ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾، يقول وكان عرشه على الماء قبل أن يخلق السموات والأرض وما فيهن، وعن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ قبل أن يخلق شيئاً^(١)).

وأما الأدلة من السنة على ذلك فكثيرة، منها حديث عمران بن حصين الذي جاء فيه: «كان الله ولم يكن شيء قبله، وكان عرشه على الماء، وكتب في الذكر كل شيء، ثم خلق السموات والأرض».

وكذلك ما جاء في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص: «كتب الله

(١) «تفسير الطبري»: (٤/١٢).

مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة
قال: وعرشه على الماء. —

وكذلك حديث أبي رزين العقيلي قال: قلت: يا رسول الله، أين
كان ربنا قبل أن يخلق خلقه؟ قال: «كان في عماء، ما تحته هواء، وما
فوقه هواء، ثم خلق عرشه على الماء».

فكل من الآية والأحاديث تدل دلالة قاطعة على أن مكان العرش
منذ خلقه على الماء، وليس المراد بالماء هنا ماء البحر؛ لأن ماء البحر
إنما وجد بعد خلق السموات والأرض، وإنما الماء المذكور هنا ماء آخر
تحت العرش على ما شاء الله تعالى^(١).

وقد سئل حبر الأمة عبد الله بن عباس - رضي الله عنهما - عن قوله
تعالى: ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ على أي شيء كان الماء؟ قال:
على متن الريح^(٢).

وعن سليمان التيمي أنه قال: (لو سألت أين الله؟ لقلت: في
السماء، فإن قال: فأين كان عرشه قبل السماء؟ لقلت: على الماء، فإن
قال: فأين كان عرشه قبل الماء؟ لقلت: لا أعلم، قال أبو عبد الله
وذلك لقوله تعالى: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾^(٣).)^(٤).

(١) «فتح الباري»: (١٣/٤١١).

(٢) انظر تخريج الأثر في التحقيق تحت رقم ٢.

(٣) سورة البقرة، الآية: ٢٥٥.

(٤) «خلق أفعال العباد»: ص ١٢٧.

هذا مكان العرش قبل خلق هذا الكون الذي هو عبارة عن السموات والأرض، أما مكانه بعد خلق السموات والأرض فالحديث عنه من جانبين:

الجانب الأول: مكانه بالنسبة إلى الله تعالى مع غيره من المخلوقات.

الجانب الثاني: مكانه بالنسبة إلى السموات والأرض بعد خلقهما.

أما مكان العرش بالنسبة إلى الله تعالى مع غيره من المخلوقات فهو أقربها إليه سبحانه، وذلك لأن الله سبحانه قد أخبر أنه مستو على عرشه في أكثر من موضع في القرآن الكريم قال تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ ففي إثبات الاستواء على العرش دليل على قربيه إليه؛ لأنه - سبحانه - مستو على أعلى مخلوقاته وأقربها إليه، وهذه ميزة امتاز بها العرش على ما سواه، ومما يؤيد كون العرش أقرب المخلوقات إلى الله ما جاء في حديث ابن عباس - رضي الله عنهما - أن النبي ﷺ قال: «ولكن ربنا - تبارك وتعالى اسمه - إذا قضى أمراً سبح حملة العرش، ثم سبح أهل السماء الذين يلونهم، حتى يبلغ التسبيح أهل هذه السماء الدنيا، ثم قال الذين يلون حملة العرش لحملة العرش ماذا قال ربكم؟ فيخبرونهم ماذا قال»^(١).

فالحديث يدل على أن حملة العرش هم أول من يتلقى أمر الله، ثم يبلغونه للذين يلونهم من أهل السموات، فكونهم أقرب الخلق إلى الله

(١) سيأتي تفصيله في التحقيق تحت رقم ٢١.

دليل على أن العرش أقرب منهم إليه - سبحانه - لأنهم إنما يحملونه .
أما مكان العرش بالنسبة للسموات والأرض بعد خلقهما وهل مازال
على الماء؟

فالجواب ما يلي: إن العرش ما يزال على الماء المذكور في الآية
والأحاديث؛ بدليل ما جاء في حديث الأوعال، في قوله ﷺ: «ثم فوق
السماء السابعة بحر، بين أعلاه وأسفله مثل ما بين سماء إلى سماء، ثم
فوق ذلك كله ثمانية أملاك أوعال، ما بين أظلافهم إلى ركبهم مثل ما
بين سماء إلى سماء، ثم فوق ظهورهم العرش».

فالحديث يشير كما أسلفنا إلى وجود ذلك الماء الذي تحت
العرش، وإلى أنه مازال موجوداً إلى ما بعد خلق السموات والأرض .
أما مكان العرش بالنسبة إلى السموات والأرض فهو أعلى منها،
وفوقها، وهو كالقبة عليها، كما جاء في الحديث: «إن عرشه على
سمواته وأراضيه هكذا» وأشار بأصابعه مثل القبة، وكذلك ما جاء في
حديث العباس بن عبد المطلب، الذي يسمى حديث الأوعال، فكلا
الحديثين يدلان على أن العرش فوق السموات والأرض، وأعلى منهما،
وهو كالسقف عليهما، بل هو سقف للجنة، كما في الحديث: «إن في
الجنة مائة درجة أعدها الله للمجاهدين في سبيله، كل درجتين ما بينهما
كما بين السماء والأرض، فإذا سألت الله فسلوه الفردوس، فإنه وسط
الجنة، وأعلى الجنة، وفوقه عرش الرحمن»^(١).

(١) تقدم تخريجه ص ٣٥.

فمكان العرش فوق السموات والأرض، وفوق الجنة، وهو أعلى
المخلوقات، وأرفعها، وجميع المخلوقات دونه في العلو والارتفاع.
والله أعلم.



خصائص العرش

خص الخالق سبحانه وتعالى عرشه الكريم بخصائص عديدة، ميزته على كثير من المخلوقات الأخرى، وذلك لما للعرش من المكانة الرفيعة عند البارئ - عز وجل -، فقد جاء ذكر عرش الرحمن في واحد وعشرين موضعاً من القرآن الكريم، ومجيء ذكر العرش بهذا العدد يدل على ما له من مكانة ومنزلة عالية عند الخالق - سبحانه وتعالى -، فإله - سبحانه وتعالى - قد مدح نفسه في أكثر من موضع من كتابه الكريم بأنه صاحب العرش العظيم، والكريم، والمجيد، قال تعالى: ﴿وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾، وقال تعالى: ﴿فَتَعَلَّى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ﴾، وقال تعالى: ﴿ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ﴾.

فإله سبحانه يصف لنا في هذه الآيات وغيرها العرش بأنه عظيم، وكريم، ومجيد، فهو عظيم لكونه أكبر المخلوقات، وأعظمها، وأعلاها، وذلك لما خص الله به هذا العرش من الاستواء عليه، ومجيد وكريم لما له من منزلة تميز بها عما سواه من المخلوقات، فهو إنما اتصف بهذه الصفات لجلالته وعظيم قدره، كما أن في قوله تعالى: ﴿رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ﴾ إخبار منه تعالى عن عظمته وكبريائه، وارتفاع عرشه العظيم العالي على جميع خلقه، ومما يدل - أيضاً - على

عظمة هذا العرش اقتترانه باسم «الرحمن» كثيراً في القرآن الكريم مثل قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾، وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ فَشَلَّ يَوْمَهُ خَيْرًا﴾. ففي هذا الاقتران بين اسم الرحمن والعرش حكمة، وهي إخباره - عز وجل - بأنه قد استوى على أوسع المخلوقات بأوسع الصفات؛ ذلك لأن العرش محيط بالمخلوقات وقد وسعها، والرحمة بالخلق واسعة لهم^(١)، كما قال تعالى: ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾^(٢).

وسنذكر في هذا المبحث بعض الخصائص التي اختص بها العرش وكرم بها، والتي جعلته يوصف بهذا الوصف في القرآن الكريم ويجعل له تلك المنزلة الرفيعة.

• أولاً: الاستواء عليه :

يعتبر استواء الله - سبحانه وتعالى - على العرش أعظم الخصائص التي اختص بها العرش، بل إن ما سواها من الخصائص الأخرى التي تميز بها العرش إنما جعلت له لأجل استواء الله - عز وجل - عليه، وذلك أن الله - تعالى - لما اختصه بهذا الأمر جعل له من الخصائص والصفات، كارتفاعه، وعظم خلقه، وكبره، وثقل وزنه، لكي يتناسب مع ما ميز وشرف به من الاستواء عليه.

ومسألة الاستواء على العرش ثابتة في الكتاب والسنة، فقد جاء ذكر

(١) «مدارج السالكين»: (١/ ٣٣، ٣٤).

(٢) سورة الأعراف، الآية: ١٥٦.

الاستواء في القرآن الكريم في سبعة مواضع، ومجيء ذكر الاستواء في القرآن بهذا العدد إنما هو ليؤكد عظم هذا الأمر وأهميته، وأما السنة فهي مليئة بالأحاديث والآثار التي تثبت الاستواء وتؤكدده.

وإن مذهب السلف الصالحين من الصحابة والتابعين وغيرهم من أهل العلم - رضوان الله عليهم أجمعين - أنهم يقولون: إن الله على عرشه بلا تكيف، ولا تمثيل، ولا تحريف، ولا تعطيل، فهو سبحانه مستوٍ على عرشه استواء يليق بجلاله وعظمته، واستواؤه حقيقة لا مجاز، كما يزعم الجهمية وأتباعهم الذين ينكرون العرش، وأن يكون الله فوقه. وأما كيفية ذلك الاستواء فهي مجهولة لدينا، والسؤال عن كيفية ذلك الاستواء بدعة؛ لأن الله - سبحانه - لم يطلعنا على كيفية ذاته، فكيف يكون لنا أن نعرف كيفية استوائه وهو - سبحانه وتعالى - يقول: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾.

• ثانياً: العرش أعلى المخلوقات، وأرفعها، وسقفها :

إن مما خص به الخالق - سبحانه وتعالى - العرش مع استوائه عليه كونه أعلى المخلوقات، وأرفعها، وأقربها إلى الله تعالى، فقد ثبت أن العرش أعلى من السموات والأرض والجنة، وأنه كالسقف عليها، والأدلة على هذا الأمر كثيرة، وقد سبق أن أوردنا جزءاً منها خلال حديثنا عن مكان العرش.

والقول بأن العرش أعلى المخلوقات هو قول السلف الذي قالوا به وذهبوا إليه، قال محمد بن عبد الله بن أبي زمنين في كتابه «أصول

السنة: (ومن قول أهل السنة أن الله عز وجل خلق العرش، واختصه بالعلو والارتفاع فوق جميع ما خلق، ثم استوى عليه كيف شاء)^(١).

وكون العرش أعلى المخلوقات يدل على أنه أقربها إلى الله - تعالى - وهذه ميزة أخرى تضاف إلى الخصائص التي انفرد بها العرش، ويدل على هذا الأمر ما جاء في حديث الأوعال: «ثم فوق ظهورهم العرش، بين أعلاه وأسفله مثل ما بين السماء إلى سماء، والله - تعالى - فوق ذلك»^(٢).

وكذلك ما جاء عن ابن مسعود: «بين السماء السابعة والكرسي خمسمائة عام، وبين الكرسي إلى الماء خمسمائة عام، والعرش على الماء، والله فوق العرش، وهو يعلم ما أنتم عليه»^(٣).

* ثالثاً: العرش أكبر المخلوقات، وأعظمها، وأثقلها :

إن عرش الرحمن - تبارك وتعالى - يعتبر أكبر مخلوقات الله، وأوسعها، وأعظمها على الإطلاق، فقد خص الله عز وجل العرش بهذه الميزة العظيمة، وشرفه بها مع غيرها من الميزات؛ لكي يتناسب مع ذلك الشرف العظيم ألا وهو استواء الباري - عز وجل - عليه.

(١) «أصول السنة»: ص ٢٨٢.

(٢) سيأتي تفريجه في التحقيق تحت رقم ١١.

(٣) أثر صحيح وافر الطرق: أخرجه ابن خزيمة في «التوحيد»: ص ١٠٥، والدارمي في «الرد على الجهمية»: ص ٢٦، ٢٧، وأبو الشيخ في «العظمة»: (ت ٣٤/١)، واللاكنائي في «شرح أصول اعتقاد أهل السنة»: (٣/٣٩٦)، وأورده ابن القيم في «اجتماع الجيوش الإسلامية»: ص ١٠٠، وقال: رواه سنيد بن داود بإسناد صحيح.

وعظم العرش وسعة خلقه قد دل عليهما القرآن والسنة، فـالله - سبحانه وتعالى - يقول في محكم التنزيل ﴿وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ فـالله - سبحانه - وصف العرش في هذه الآية وغيرها بكونه عظيماً في خلقه وسعته، قال ابن كثير في تفسير هذه الآية: (أي هو مالك كل شيء، وخالقه؛ لأنه رب العرش العظيم الذي هو سقف المخلوقات، وجميع الخلائق من السموات والأراضين وما فيهما تحت العرش مقهورين بقدره الله تعالى)^(١).

ومما يشهد لعظم العرش وسعة خلقه الأحاديث والآثار التي تتحدث عن كبر حجمه وسعته، فقد جاء في الحديث أن النبي ﷺ قال: «إن عرشه على سمواته وأرضه هكذا» وأشار بأصابعه مثل القبة، فالنبي ﷺ يشبه العرش بأنه كالقبة على هذا العالم المكون من السموات والأرض وما فيها، وكالسقف عليهما، وفي هذا بيان واضح على عظم العرش، وكبر مساحته، وفي حديث آخر يبين لنا مدى عظم العرش، وكبر ومساحته، فليس العرش بأكبر من السموات والأرض فقط، بل هو من الكبر وسعة الحجم بحيث لا تعدل السموات والأرض على سعة حجمهما بجانبه شيئاً يذكر، فعن أبي ذر - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال: «يا أبا ذر ما السموات السبع في الكرسي إلا كحلقة ملقاة بأرض فلاة، وفضل العرش على الكرسي كفضل الفلاة على الحلقة»، وفي رواية: «ما السموات السبع والأراضون السبع وما بينهما وما فيهن

(١) «تفسير ابن كثير»، سورة النوبة: (٢/٤٠٤).

في الكرسي إلا كحلقة ملقاة بأرض فلاة، وإن الكرسي بما فيه بالنسبة إلى العرش كتلك الحلقة في تلك الفلاة»^(١).

فالحديث كما أسلفنا دليل واضح على سعة العرش وعظم خلقه. وأما مقدار ذلك الحجم وتلك السعة لا يعلمها إلا الله - تعالى -.

قال عبد الله بن عباس - رضي الله عنهما - «الكرسي موضع القدمين، والعرش لا يقدر قدره إلا الله - تعالى»^(٢).

والعرش يمتاز مع كبر حجمه وسعته، بكونه أثقل المخلوقات، وزنته أثقل الأوزان، فقد جاء في الحديث أن النبي ﷺ قال لجويرية: «لقد قلت بعدك أربع كلمات ثلاث مرات، لو وزنت بما قلت منذ اليوم لوزنتهن، سبحان الله ويحمده، عدد خلقه، ورضا نفسه، وزنة عرشه، ومداد كلماته»^(٣).

قال ابن تيمية: «فهذا يبين أن زنة العرش أثقل الأوزان»^(٤).

• رابعاً : العرش ليس داخلاً فيما يقبض ويطوى :

لقد خص الله - سبحانه وتعالى العرش - بخصائص منها ما انفرد بها العرش عن غيره من المخلوقات، ومنها ما اشترك بها العرش مع بعض المخلوقات الأخرى، ولقد سبق الحديث عن بعض الخصائص التي

(١) سيأتي تخريجه في التحقيق تحت رقم ٥٨.

(٢) سيأتي تخريجه في التحقيق تحت رقم ٦١.

(٣) تقدم تخريجه ص ٦١.

(٤) «الرسالة المرشدية»: ص ٨.

انفرد بها العرش، وأود ههنا أن أبين بعض ما اشترك فيه العرش مع غيره من المخلوقات من الخصائص.

فقد سبق أن علمنا أن العرش مخلوق قبل السموات والأرض، فهو بهذا ليس داخلاً فيما خلق في الأيام الستة، ومعلوم أن الله - سبحانه - قد أخبر في كتابه وعلى لسان نبيه محمد ﷺ أنه يقبض يوم القيامة السموات والأرض ويطويها ويبدلها قال تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾^(١)، وقال تعالى: ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ﴾^(٢)، وقال تعالى: ﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدًا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ﴾^(٣)، وقال تعالى: ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ وَأُنقَضَتْ رِيحُهَا وَحُمَتْ﴾^(٤)، وقال تعالى: ﴿إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ﴾^(٥).

وفي «الصحيحين» عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «يقبض الله الأرض يوم القيامة، ويطوي السماء بيمينه، ثم يقول: أنا الملك أين ملوك الأرض»^(٦)، وفي «صحيح مسلم» عن

(١) سورة الزمر، الآية: ٦٧.

(٢) سورة إبراهيم، الآية: ٤٨.

(٣) سورة الأنبياء، الآية: ١٠٤.

(٤) سورة الانشقاق، الأيتان: ١، ٢.

(٥) سورة الانفطار، الآية: ١.

(٦) أخرجه البخاري في «صحيحه»، كتاب التوحيد. «فتح الباري»: (٣٦٧/١٣).

ومسلم في «صحيحه»، كتاب صفة القيامة والجنة والنار: (١٢٦/٨).

عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: «يطوي الله السموات يوم القيامة، ثم يأخذهن بيده اليمنى، ثم يقول: أنا الملك أين الجبارون؟ أين المتكبرون؟»^(١).

فالأيات والأحاديث السابقة تدل على أن السموات والأرض وما فيهما تقبض، وتطوى، وتبدل.

وقد اتفق سلف الأمة وأئمتها وسائر أهل السنة والجماعة على أن من المخلوقات ما لا يعدم ولا يفنى، كالجنة، والنار، والعرش^(٢).

فعلى هذا يكون العرش ليس داخلاً فيما يقبض، ويطوى، ويبدل، والأدلة على بقاء العرش كثيرة في الكتاب والسنة، فالله سبحانه وتعالى يقول مخبراً عن بقاء عرشه يوم القيامة: ﴿وَجَلَّتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَكَانَا دَكَّةً وَاحِدَةً﴾^(٣) فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ^(٤) وَأَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ^(٥) وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ غَنِيَّةٌ^(٦)، وكذلك ما جاء في سورة الزمر من إخباره - تعالى - بقبضه للأرض، وطيه للسموات يمينه، وذكر نفخ الصور، وصعق من في السموات والأرض، إلا من شاء الله، ثم ذكر النفخة الثانية التي يقومون بها، وأن الأرض تشرق بنور ربها، وأن الكتاب يوضع، وي جاء بالنبيين والشهداء، وأنه توفي كل نفس بما عملت، وذكر سوق الكفار إلى النار، وسوق المؤمنين إلى الجنة، إلى

(١) «صحيح مسلم»، كتاب صفة القيامة: (١٢٦/٨).

(٢) «الفتاوى»: (٣٠٧/١٨).

(٣) سورة الحاقة، الآيات: ١٤ - ١٧.

أَن قَالَ تَعَالَى: ﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ﴾ (٧٤) وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِيَةً مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (١).

فالأيات فيها إخبار عن الموقف يوم القيامة، والشاهد أن العرش باقٍ حتى بعد انتهاء الحساب.

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية: (وأما العرش فلم يكن داخلاً فيما خلقه في الأيام الستة، ولا فيما يشقه ويفطره، بل الأحاديث المشهورة دلت على ما دل عليه القرآن من بقاء العرش، فقد ثبت في الصحيح أن جنة عدن سقفها عرش الرحمن، قال ﷺ: «إِذَا سَأَلْتُمْ اللَّهَ الْجَنَّةَ فَاسْأَلُوهُ الْفَرْدُوسَ؛ فَإِنَّهُ أَعْلَى الْجَنَّةِ، وَأَوْسَطُ الْجَنَّةِ، وَفَوْقَهُ عَرْشُ الرَّحْمَنِ» (٢).

* * *

(١) سورة الزمر، الآيتان: ٧٤ - ٧٥.

(٢) «نقض التأميس»: (١/١٥٥).

الفصل الثاني

ذكر ما يتعلق بالعرش

وفيه مبحثان :

* المبحث الأول : الكلام على حملة العرش .

* المبحث الثاني : الكلام على الكرسي .

الكلام على حملة العرش

إن كون عرش الرحمن له حملة يحملونه هو أمر ثابت في الكتاب والسنة، فقد جاء ذكر حملة العرش في موضعين من القرآن الكريم، قال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾، وقال تعالى: ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ مَلَكٌ ثَمِينٌ﴾.

فالآيتان تدلان على أن لعرش الله حملة يحملونه اليوم ويوم القيامة، قال شيخ الإسلام ابن تيمية: (إن قوله ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ﴾، وقوله: ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ مَلَكٌ ثَمِينٌ﴾: يوجب أن الله عرشاً يحمل، ويوجب أن ذلك العرش ليس هو الملك كما تقوله طائفة من الجهمية، فإن الملك هو مجموع الخلق، فهنا دلت الآية على أن الله ملائكة من جملة خلقه، يحملون عرشه، وآخرون يكونون حوله، وعلى أنه يوم القيامة يحمله ثمانية^(١).

وأما السنة فهي مليئة بالأحاديث والآثار الدالة على أن لعرش الرحمن حملة من الملائكة يحملونه:

(١) «نقض التأسيس»: (١/٥٧٥).

فعن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: «أُذِنَ لِي أَنْ أُحَدِّثَ عَنْ مَلَكٍ مِنْ مَلَائِكَةِ اللَّهِ مِنْ حَمَلَةِ الْعَرْشِ إِنْ مَا بَيْنَ شَحْمَةِ أُذُنِهِ إِلَى عَاتِقِهِ مَسِيرَةُ سَبْعِمِائَةِ عَامٍ»^(١).

وكذلك ما جاء في حديث الأوعال: «ثم فوق ذلك ثمانية أملاك أوعال، ما بين أظلافهم إلى ركبهم مثل ما بين سماء إلى سماء، ثم فوق ظهورهم العرش».

والقول بأن حملة العرش هم من الملائكة هو قول السلف؛ الذين يشبِّتون العرش على أنه جسم عظيم خلقه الله فوق العالم، وأن الله استوى عليه بعد أن خلق السموات والأرض، وهذا ما جاء به القرآن والسنة، وأجمع عليه السلف من الصحابة والتابعين ومن تبعهم.

وأما الذين أنكروا استواء الله على عرشه وقالوا: إن استوى بمعنى: استولى، وأن المراد بالعرش: الملك؛ فإنهم أنكروا - أيضاً - كون حملة العرش هم من الملائكة فقالوا: ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ مَلَكٌ﴾، ﴿وَيَحْمِلُ﴾ بال جذب ﴿عَرْشَ رَبِّكَ﴾ ملك ربك للأرض والسموات، ﴿فَوْقَهُمْ﴾، أي: فوق الملائكة الذين هم على أرجائها يوم القيامة، ﴿مَلَكٌ﴾، أي: السموات السبع والأرض^(٢)، وقيل المراد بالثمانية: السموات والكروسي^(٣).

(١) تقدم تخريجه ص ٣٤.

(٢) «تفسير القاسمي»، سورة الحاقة، الآية ١٧: (٥٩١٥/١٦).

(٣) «الفصل»: (١٢٦/٢).

فقد أولوا هذه الآية، كما أولوا آيات الاستواء التي جاء فيها ذكر عرش الرحمن - تبارك وتعالى -.

وأما الصنف الآخر الذين زعموا أن العرش المذكور في الآيات المراد به: الفلك التاسع، وهم الفلاسفة، فهم يقولون: إن المراد بالحملة الثمانية في قوله تعالى: ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ﴾ الثمانية أفلاك التي تحت الفلك المحيط، أو ما يسمونه الفلك التاسع^(١)، وقد تقدم الرد على كلا الفريقين أثناء الكلام على الأقوال في العرش.

فمما تقدم تقرر أن لعرش الله حملة من الملائكة يحملونه بقدرة الله، وقد أخبرنا الله - تعالى - أنهم يوم القيامة ثمانية؛ ولكن اختلف في هؤلاء الثمانية هل هم ثمانية أملاك، أم ثمانية أصناف، أم صفوف؟ وهل هم اليوم ثمانية، أم أقل؟ على عدة أقوال:

* القول الأول :

أن المراد بالثمانية: ثمانية صفوف من الملائكة، لا يعلم عدتهم إلا الله، وهذا القول مروى عن ابن عباس في تفسير قوله تعالى: ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ﴾، قال: «ثمانية صفوف من الملائكة، لا يعلم عدتهم إلا الله»^(٢)، وهو - أيضاً - مروى عن سعيد بن جبير^(٣)،

(١) «تسع رسائل في الحكمة والطبيعات» رسالة النبوت: ص ٨٧.

(٢) سيأتي تخريجه في التحقيق تحت رقم ٣٣.

(٣) انظر الأثر الوارد عنه في قسم التحقيق تحت رقم ٣٢.

والشعبي، وعكرمة، والضحاك، وابن جريج^(١).

* القول الثاني :

أن المراد بالثمانية: أنهم ثمانية أجزاء من تسعة أجزاء من الملائكة، وهذا القول مروى عن ابن عباس^(٢)، وقال به مقاتل^(٣)، والكلبي^(٤).

* القول الثالث :

أن حملة العرش هم اليوم ويوم القيامة ثمانية من الملائكة. ويستدل لهذا القول بحديث العباس بن عبد المطلب الذي جاء فيه: «ثم فوق ذلك ثمانية أملاك أو عال، ما بين أظلافهم إلى ركبهم مثل ما بين سماء إلى سماء، ثم فوق ظهورهم العرش».

فالحديث يدل على أن حملة العرش هم اليوم ثمانية.

وروي عن العباس بن عبد المطلب - رضي الله عنه - في قوله تعالى: ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ﴾، قال: «ثمانية أملاك في صورة الأوعال، بين أظلافهم وركبهم مسيرة ثلاث وستين أو خمس وستين سنة»^(٥).

(١) تفسير ابن كثير: (٤/٤١٤).

(٢) سيأتي تخريجه في قسم التحقيق تحت رقم ٢٧.

(٣) زاد المسير: (٨/٣٥١).

(٤) فتح القدير: (٥/٢٨٢).

(٥) سيأتي تخريجه في التحقيق تحت رقم ٢٨.

وكذلك ما روي عن عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - أنه قال :
«حملة العرش ثمانية ما بين موق أحدهم إلى مؤخرة عينه مسيرة مائة
عام»^(١).

وعن الربيع بن أنس في قوله تعالى : ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ
ثَمَنِيَّةٌ﴾ ، قال : ثمانية من الملائكة^(٢).

وعن شهر بن حوشب قال : «حملة العرش ثمانية : أربعة منهم
يقولون سبحانك اللهم وبحمدك، لك الحمد على حلمك بعد علمك،
وأربعة يقولون : سبحانك اللهم وبحمدك، لك الحمد على عفوك بعد
قدرتك»^(٣).

* القول الرابع :

أن حملة العرش اليوم أربعة من الملائكة ، ويوم القيامة ثمانية ،
وهذا القول رجحه ابن كثير^(٤) ، وابن الجوزي^(٥) ، وقال : هو قول
الجمهور^(٦).

ويستدل لهذا القول بعدة أدلة منها : ما رواه الطبري بسنده عن

(١) ذكره ابن كثير في «تفسيره» عن ابن أبي حاتم : (٤/٤١٤).

(٢) سيأتي تخريجه في قسم التحقيق تحت رقم ٣١.

(٣) سيأتي تخريجه في قسم التحقيق تحت رقم ٢٤.

(٤) تفسير ابن كثير : (٤/٧١).

(٥) «زاد المسير» : (٧/٢٠٨).

(٦) «زاد المسير» : (٨/٣٥٠).

عبد الرحمن بن زيد بن أسلم قال: قال رسول الله ﷺ: «يحمله اليوم أربعة، ويوم القيامة ثمانية»^(١).

وروى الطبري - أيضاً - بسنده عن ابن إسحاق قال: بلغنا أن رسول الله ﷺ قال: «هم اليوم أربعة»، يعني: حملة العرش، «وإذا كان يوم القيامة أيدهم الله بأربعة آخرين فكانوا ثمانية»^(٢).

واستدلوا - أيضاً - بما جاء عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: «صدق أمية بن أبي الصلت في شيء من شعره فقال: رجل وثور تحت رجل يمينه والنسر للأخرى وليث مرصد فقال النبي ﷺ: «صدق»»^(٣).

واستدلوا - أيضاً - بما جاء في حديث الصور المشهور، فقد جاء فيه: «وَيَحِلُّ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَنِيَّةٌ»، وهم اليوم أربعة، أقدامهم على تخوم الأرض السفلى، والسموات إلى حوزهم، والعرش على مناكبهم»^(٤).

(١) رواه الطبري في رواية عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن رسول الله ﷺ وهو خبر مقطوع: (٥٩/٢٩)، وإسناده ضعيف.

(٢) انظر: «تفسير الطبري»، سورة الحاقة: (٥٩/٢٩).

(٣) أخرجه الإمام أحمد في «مسنده»: (٢٥٦/١)، والدارمي في «سننه»، كتاب الاستئذان: (٢٩٦/٢)، والبيهقي في «الأسماء والصفات»: ص ٤٥٣.

وأورده ابن كثير في «النهاية»: (١٢/١)، وقال: (حديث صحيح الإسناد، ورجاله ثقات، وهو يقتضي أن حملة العرش اليوم أربعة).

(٤) أخرجه ابن جرير في «تفسيره»: (٣٠/٢٤).

ولعل هذا القول هو الأقرب إلى الصواب، ولكن ليس هناك نص صريح ثابت عن النبي ﷺ في المسألة. والله أعلم.



= وأورده ابن كثير في «النهاية»: (١/١٧٢، ١٧٦)، وعزاه للحافظ أبو يعلى الموصلي في «مسنده»، وقال: رواه جماعة من الأئمة في كتبهم كابن جرير في «تفسيره»، والطبراني في «المطولات» وغيرها، والحافظ البيهقي في كتاب «البعث والنشور»، والحافظ أبي موسى المديني في «المطولات» - أيضاً - من طرق متعددة عن إسماعيل بن رافع قاصد المدينة، وقد تكلم فيه بسببه، وفي بعض سياقاته نكارة واختلاف.

الكلام على الكرسي

لما كان موضع البحث في الكلام على العرش وما يتعلق به كان لازماً عليّ أن أتحدث عن الكرسي، وذلك لما بين الاثنين من علاقة، فالكرسي بالنسبة إلى العرش كالمرفقة إليه.

وقد جاء ذكر الكرسي في موضع واحد في القرآن الكريم، وهو قوله تعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾^(١).

وهذه الآية هي أفضل الآيات، وقد سميت بآية الكرسي، وقد تضمنت العديد من المعاني، قال ابن القيم في شرحها: (ففي آية الكرسي ذكر الحياة التي هي أصل جميع الصفات، وذكر معها قيوميته المقتضية لدوامه وبقائه وانتفاء الآفات جميعها عنه، ومنها النوم والسنة والعجز وغيرها، ثم ذكر كمال ملكه، ثم عقبه بذكر وحدانيته في ملكه، وأنه لا يشفع عنده أحد إلا بإذنه، ثم ذكر سعة علمه وإحاطته، ثم عقبه بأنه لا سبيل للمخلوق إلى علم شيء من الأشياء إلا بعد مشيئته لهم أن يعلموه،

(١) سورة البقرة، الآية: ٢٥٥.

ثم ذكر سعة كرسيه منبهاً به على سعته - سبحانه - وعظمته وعلوه، وذلك توطئة بين يدي علوه وعظمته، ثم أخبر عن كمال اقتداره وحفظه للعالم العلوي والسفلي من غير اكتراث، ولا مشقة، ولا تعب^(١).

وأما الأحاديث والآثار الواردة في الكرسي فهي كثيرة جداً، وقد أورد ابن أبي شيبة بعضاً منها، فنكتفي بما أورده^(٢).

وقد تعددت الأقوال واختلفت في الكرسي كما تعددت واختلفت من قبل في العرش. والأقوال في الكرسي هي:

* القول الأول :

أن المراد بالكرسي: العلم.

وهذا القول هو قول الجهمية^(٣)، فقد أولوا الكرسي بمعنى العلم، كما أولوا العرش بمعنى الملك، وكل ذلك فراراً منهم عن إثبات علو الله واستوائه على عرشه، وقد استدلوا بما روي عن ابن عباس - رضي الله عنهما - في تفسير قوله تعالى: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ قال: كرسيه علمه^(٤).

(١) انظر: «مختصر الصواعق»: (٢٨٨/١).

(٢) انظر الأحاديث والآثار الواردة في الكتاب تحت رقم ٤٥، ٤٦، ٥٨، ٥٩، ٦٠، ٦١، ٨٨.

(٣) انظر: «التنبيه والرد»: ص ١٠٤، و«الكشاف»: (٣٨٥، ٣٨٦)، «مجموع الفتاوى»: (٦٠/٥)، و«الرد على بشر المريسي»: ص ٧١، و«تفسير روح المعاني»: (١٠/٣).

(٤) أخرجه الطبري في «تفسيره»: (٩/٣)، وعبد الله بن الإمام أحمد في «كتاب =

وهذا القول قد رجحه الطبري بقوله: (وأما الذي يدل على صحته
ظاهر القرآن فقول ابن عباس الذي رواه جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد
ابن جبير عنه أنه قال: هو علمه)^(١).

■ القول الثاني :

أن المراد بالكُرسي هو: العرش نفسه.

وهذا القول مروى عن الحسن البصري، فقد روى ابن جرير بسنده عن
جوير عن الضحاك قال: كان الحسن يقول: (الكُرسي هو العرش، وقد مال
ابن جرير إلى هذا القول)^(٢)، واعتمد في ذلك على حديث عبد الله بن خليفة
قال: أتت امرأة إلى النبي ﷺ فقالت: ادع الله أن يدخلني الجنة، فَعَظَّمَ

= السنة: (١٦٧/٢)، وابن منده في «الرد على الجهمية»: ص ٤٥، والبيهقي
في «الأسماء والصفات»: ص ٤٩٧.

وأورده ابن كثير في «تفسيره»: (٣٠٩/١)، وعزاه إلى ابن أبي حاتم.
وجميعهم من طريق مطرف عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير عنه،
وهو حديث غير صحيح. وقال الدارمي: (هو من رواية جعفر الأحمر، وليس
جعفر ممن يعتمد على روايته إذا قد خالفه الرواة المتقنون).
وقال ابن منده: (لم يتابع عليه جعفر، وليس هو بالقوي في سعيد بن جبير).

(١) «تفسير الطبري»: (١١/٣).

(٢) في كلام ابن جرير في هذه المسألة تناقض، فقد ذكر أولاً أن هذا القول هو
أولى بتأويل الآية، ثم نقض كلامه فقال: أما الذي يدل على صحته ظاهر
القرآن فقول ابن عباس أنه علم الله سبحانه، وقد تكلم محمود شاكر في
تعليقه على «تفسير الطبري» على هذا التناقض، وبين عدم أرجحية كلا
القولين. انظر: «تفسير الطبري»: (٤٠١/٥)، طبعة دار المعارف المصرية.

الربّ - تعالى ذكره -، ثم قال: «إن كرسیه وسع السموات والأرض، وإنه ليقعد عليه، فما يفضل منه مقدار أربع أصابع، ثم قال بأصابعه فجمعها: وإن له أطيّطاً كأطيّط الرجل الجديد إذا ركب من ثقله»^(١).

* القول الثالث :

أن المراد بالكرسي: قدرته التي يمسك بها السموات والأرض^(٢)،

(١) أخرجه ابن جرير في «تفسيره»: (١٠/٣)، والدارمي في «الرد على بشر العريسي»: ص ٤٧، وأحمد في «السنة»: ص ١٧. كلهم من طريق إسرائيل عن أبي إسحاق عن عبد الله بن خليفة مرسلًا بنحوه.

وقد روى الحديث مرفوعاً وموقوفاً، وقد طعن في هذا الحديث لاضطراب في السند والمتن، قال ابن الجوزي في «العلل المتناهية»: (٥/١، ٦): (هذا الحديث لا يصح عن رسول الله ﷺ وإسناده مضطرب جداً)، ثم قال: (وتارة يرويه ابن خليفة عن عمر عن رسول الله، وتارة يلقه على عمر، وتارة يوقف على ابن خليفة، وتارة يأتي (فما يفضل منه إلا قدر أربع أصابع)، وتارة يأتي (فما يفضل منه مقدار أربع أصابع)، وكل هذا تخطيط من الرواة فلا يعول عليه. وقال ابن كثير: (ثم منهم من يرويه عن عمر موقوفاً، ومنهم من يرويه عن عمر مرسلًا، ومنهم من يزيد في متنه زيادة غريبة، ومنهم من يحذفها). «تفسير ابن كثير»: (٣١٠/١).

وهذا بالإضافة إلى أن عبد الله بن خليفة الذي عليه مدار الحديث لم يوثقه إلا ابن حبان، وقال فيه الذهبي: لا يكاد يعرف. وقال فيه ابن كثير: ليس بذلك المشهور، وفي سماعه عن عمر نظر. انظر: «ميزان الاعتدال»: (٤١٤/٢).

(٢) انظر: «تفسير القرطبي»: (٢٧٦/٣)، «تهذيب اللغة»: (٥٣/١٠)، «أقوال النقات في تأويل آيات الأسماء والصفات»: (ق/١٤أ)، «لسان العرب»: (١٩٤/٦).

ويقول هؤلاء: إن العرب تسمي أصل كل شيء الكرسي، كقولك: اجعل لهذا الحائط كرسيًا، أي: اجعل له ما يعمده ويمسكه^(١).

* القول الرابع :

أن الكرسي هو: الفلك الثامن، أو ما يسمونه فلك البروج، أو فلك الكواكب الثوابت^(٢).

وقد قال بهذا القول بعض المتكلمين في علم الهيئة من فلاسفة المسلمين، كابن سينا وغيره، وهؤلاء هم الذين قالوا: إن العرش هو: الفلك التاسع.

* القول الخامس :

أن الكرسي جسم عظيم، مخلوق بين يدي العرش، والعرش أعظم منه، وهو موضع القدمين للبارئ - عز وجل -^(٣).

وهذا القول هو مذهب السلف من الصحابة، والتابعين، ومن سار على نهجهم، واقتدى ب سنتهم، وهذا هو ما دل عليه القرآن، والسنة، والإجماع، ولغة العرب التي نزل القرآن بها.

(١) «تفسير القرطبي»: (٣/٢٧٦)، «غرائب القرآن ورغائب الفرقان»: (٣/١٨).

(٢) «كتاب الكليات»: (٤/١٢٢)، «البداية والنهاية»: (١/١٤)، «تفسير ابن كثير»: (١/٣١٠).

(٣) «الفتاوى»: (٥/٥٤)، «تفسير ابن كثير»: (١/٣٠٩)، «أقوال الثقات»: (ق٢٤/ب)، «الأسماء والصفات»: ص ٥١٠، «شرح العقيدة الطحاوية»: ص ٢١٣.

فالأحاديث والآثار الثابتة دلت على هذا وببينة واضحة لا يدعو إلى الشك أو الارتياب، ومن تلك الأحاديث والآثار:

حديث أبي ذر الغفاري - رضي الله عنه - قال: دخلت المسجد الحرام، فرأيت رسول الله ﷺ وحده، فجلست إليه، فقلت: يا رسول الله، أيما أنزل عليك أفضل؟ قال: «آية الكرسي، وما السموات السبع في الكرسي إلا كحلقة ملقاة في بأرض فلاة، وفضل العرش على الكرسي كفضل تلك الفلاة على تلك الحلقة»^(١).

وقال الألباني في «سلسلة الأحاديث الصحيحة» (رقم ١٠٩) - بعد أن سرد الطرق لهذا الحديث -: (وجملة القول أن الحديث بهذه الطرق صحيح، والحديث خرج مخرج التفسير لقوله تعالى: ﴿وَمَعَ كُرْسِيِّه السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾، وهو صريح في كون الكرسي أعظم المخلوقات بعد العرش، وأنه جرم قائم بنفسه، وليس شيئاً معنوياً، وفيه رد على من يتأوله بمعنى الملك وسعة السلطان).

- وأيضاً - ما جاء عن ابن عباس في تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَعَ كُرْسِيِّه السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾، قال: الكرسي موضع القدمين، والعرش لا يقدر قدره أحد^(٢).

وهذا ثابت عن ابن عباس في تفسير معنى الكرسي الوارد في الآية، وهذا القول في الكرسي نقل عن كثير من الصحابة والتابعين، منهم ابن

(١) حديث صحيح. انظر تخريجه في قسم التحقيق تحت رقم ٥٨.

(٢) انظر تخريجه في قسم التحقيق تحت رقم ٦١.

مسعود^(١)، وأبو موسى الأشعري^(٢)، ومجاهد^(٣) وغيرهم.

ولذلك فقد ذكر كثير من العلماء أن هذا القول في الكرسي قد حصل عليه إجماع السلف: قال شيخ الإسلام ابن تيمية: (الكرسي ثابت بالكتاب، والسنة، وإجماع جمهور السلف)^(٤)، قال شارح «العقيدة الطحاوية»: (وإنما هو: الكرسي - كما قال غير واحد من السلف - بين يدي العرش كالمرقاة إليه)^(٥).

وقال محمد بن عبد الله زمين: (ومن قول أهل السنة: أن الكرسي بين يدي العرش، وأنه موضع القدمين)^(٦).

وقال القرطبي: (والذي تقتضيه الأحاديث أن الكرسي مخلوق بين يدي العرش، والعرش أعظم منه)^(٧).

كما أن أهل اللغة لا يعرفون معنى للكرسي غير هذا المعنى. قال الزجاج: (والذي نعرفه من الكرسي في اللغة: الشيء الذي يعتمد

(١) تقدم تخريج الأثر الوارد عنه في ص ٨٨.

(٢) انظر تخريج الأثر الوارد عنه في قسم التحقيق تحت رقم ٦٠.

(٣) انظر تخريج الأثر الوارد عنه في قسم التحقيق تحت رقم ٤٥، ٥٩.

(٤) «الفتاوى»: (٥٨٤/٦).

(٥) «شرح العقيدة الطحاوية»: ص ٣١٣.

(٦) «أصول السنة»: ص ٢٩٢.

(٧) «تفسير القرطبي»: (٢٧٦/٣).

ويجلس عليه، فهذا يدل على أن الكرسي عظيم، دونه السموات والأرض^(١).

وقال ثعلب: (الكرسي: ما تعرفه العرب من كراسي الملوك)^(٢).

ومن هذا كله يتبين لنا مدى صحة هذا القول، وموافقته للكتاب والسنة، وإجماع سلف الأمة، ومطابقته لما جاء في لغة العرب، وأما الأقوال الأخرى فهي أقوال باطلة، ومخالفة لما عليه جمهور أهل السنة من سلف الأمة وخلفها.

وأما ما استدل به أهل القول الأول من قول ابن عباس فهو غير صحيح، كما بيناه في تخريجه، والصحيح عن ابن عباس هو قوله: «الكرسي: موضع القدمين...»، وهذه رواية اتفق أهل العلم على صحتها.

وأما القول الثاني أن الكرسي هو: العرش نفسه، فلم يثبت عن الحسن البصري؛ لأن في إسناده جوير وهو متفق على ضعفه، وقال فيه الحافظ ابن حجر: «ضعيف جداً».

وقال ابن كثير: (رواه ابن جرير من طريق جوير، وهو ضعيف، وهذا لا يصح عن الحسن، بل الصحيح عنه وعن غيره من الصحابة والتابعين أنه غيره)^(٣).

(١) «تهذيب اللغة»: (٥٣/١٠).

(٢) «تهذيب اللغة»: (٥٣/١٠).

(٣) «البداءة والنهاية»: (١٣/١).

وقال البيهقي عند الكلام على هذا القول: (هذا ليس بمرضي، والذي تقتضيه الأحاديث أن الكرسي مخلوق بين يدي العرش، والعرش أعظم منه)^(١).

ومساندة ابن جرير الطبري لهذا القول غير صحيحة؛ لأن حديث عبد الله بن خليفة ضعيف كما تقدم.

وأما القول الثالث: فهو قول مخالف لما دلت عليه الأحاديث والآثار، ومخالف لما عليه الجمهور من أهل السنة والجماعة ومخالف للغة العربية، وهو تأويل باطل ترده الأحاديث، وهو - أيضاً - تكذيب بالكرسي، وتكذيب للأحاديث الصحيحة التي دلت على وجود الكرسي.

وأما القول الرابع: فيكفي في إثبات بطلانه أن جماعة من أنفسهم ردوا عليهم هذا القول - كما ذكره ابن كثير - وبالإضافة إلى ذلك فإن أصحاب هذا القول ليس لديهم أي دليل على قولهم هذا، كما سبق وأن بيناه في قولهم في العرش.

* * *

(١) «الأسماء والصفات»: ص ٤٩٣.

الباب الثالث

الكلام على صفتي الحلو والإستواء

وفيه فصلان :

* الفصل الأول : الأقوال في صفة الحلو .

* الفصل الثاني : الاستواء والأقوال فيه .

الفصل الأول

الأقوال في صفة الحلو

وفيه مبحثان :

* المبحث الأول : أقوال المخالفين .

* المبحث الثاني : قول السلف ومن وافقهم .

أقوال المخالفين

☆ القول الأول :

قول المعطلة من الفلاسفة^(١)، والجهمية^(٢)، والمعتزلة^(٣)، ومتأخري الأشاعرة^(٤)، والقرامطة الباطنية^(٥).

وهؤلاء جميعاً ينفون علو الله وارتفاعه فوق خلقه، وكل ذلك تحت دعوى التوحيد، والتنزيه، ونفي التشبيه، فهم يزعمون أن إثبات العلو لله - تعالى - فيه إثبات للجهة، والمحايثة، والحد، والحركة، والانتقال، وهذه الأمور - على زعمهم - تستلزم الجسمية، والأجسام حادثة والله منزّه عن الحوادث؛ فمن أجل ذلك نفوا العلو، وأولوا النصوص الثابتة

(١) «النجاة» لابن سينا: ص ٣٧.

(٢) «مجموع الفتاوى»: (٢/٢٩٧ - ٢٩٨)، (٥/١٢٢).

(٣) «مجموع الفتاوى»: (٢/٢٩٧ - ٢٩٨)، (٥/١٢٢).

(٤) «تأويل مشكل الحديث» لابن فورك: ص ٦٣، «الاقتصاد في الاعتقاد» للغزالي: ص ٢٩، ٣٤.

(٥) «درء تعارض العقل والنقل»: (٥/١٧٨)، والقرامطة: من الباطنية، وهم يتسبون إلى حمدان بن الأشعث الذي كان يلقب بقرمط، لقرمطة في خطه أو خطوه، انظر: «الفرق بين الفرق»: ص ٢٨١، ٢٩٣، «المنتظم» لابن الجوزي: (٥/١١٠، ١١٩).

فيه بأن المراد بها علو القهر والغلبة.

وقد انقسم الجهمية المعطلة النافون لعلو الله إلى فريقين في هذه المسألة:

الفريق الأول : وهم الذين يقولون: إن الله لا داخل العالم ولا خارجه، ولا فوقه ولا تحته، ولا هو مبين له ولا محايث له.

وهذا القول هو ما يذهب إليه النظار والمتكلمون من هؤلاء المعطلة^(١)، وهم يقولهم هذا قد نفوا الوصفين المتقابلين اللذين لا يخلو موجود منهما، وبالغوا في نفي التشبيه؛ حتى أدى بهم ذلك إلى نفي وجوده بالكلية، وذلك خشية منهم أن يشبهوا، فهم قالوا بهذه المقالة هرباً منهم - على حد زعمهم - من إثبات الجهة، والمكان، والحيز؛ لأن فيها كما يدعون تجسماً، وهو تشبيه، فقالوا: يلزمنا في الوجود ما يلزم مثبتي الصفات، فنحن نسد الباب بالكلية.

وقد استند أصحاب هذا القول في قولهم هذا على حجج، زعموا أنها عقلية، أسسوها وابتدعوها وجعلوها مقدمة على كل نص، وليس لهؤلاء أي دليل من القرآن أو السنة على صحة قولهم هذا، وفي ذلك يقول شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله -: (وجميع أهل البدع قد

(١) «الرسالة الأضحوية»، نقلاً عن «مختصر الصواعق»: (١/٢٣٧)، «الاتصاف في الاعتقاد»: ص ٣٤، «تأويل مشكل الحديث»: ص ٦٣، ٦٤، «مجموع الفتاوى»: (٢/٢٩٧، ٢٩٨)، (٥/١٢٢ - ١٢٤)، «نقض التأسيس»: (٧/٦، ٧).

يتمسكون بنصوص، كالخوارج، والشيعة، والقدرية، والمرجئة، وغيرهم، إلا الجهمية، فإنهم ليس معهم عن الأنبياء كلمة واحدة توافق ما يقولونه في النفي^(١). وسنأتي بعد ذكر القول الثاني إلى ذكر بعض تلك الحجج التي زعمها هؤلاء.

الفريق الثاني : وهم الذين يقولون بأن الله بذاته في كل مكان. وهذا القول هو ما يذهب إليه النجارية^(٢)، وكثير من الجهمية وبخاصة عبادهم، وصوفيتهم، وعوامهم، وأهل المعرفة والتحقيق منهم^(٣). ويحتج هؤلاء ببعض الحجج العقلية المزعومة بالإضافة إلى بعض الآيات القرآنية الدالة على المعية والقرب. وقد يجمع كثير من هؤلاء المعطلة بين القولين، فهو في حالة نظره ويحسه يقول بسلب الوصفين المتقابلين كليهما، فيقول: لا هو داخل العالم ولا خارجه.

(١) «مجموع الفتاوى»: (١٢٢/٥).

(٢) هم أتباع حسين بن محمد بن عبد الله بن النجار، وقد كان أكثر معتزلة الري ومن حولها على مذهبه، وقد نقل الشهرستاني في «الملل والنحل»: (١١٣/١، ١١٤) عن الكعبي قوله: «إن النجار كان يقول: إن الباري بكل مكان وجوداً، لا على معنى العلم والقدرة».

وانظر: «مقالات الإسلاميين»: (١/١٣٥ - ١٣٧، ٢٨٣ - ٢٨٥)، و«الفرق بين الفرق»: ص ١٢٦، ١٢٧، و«أصول الدين» للبغدادي: ص ٣٣٤، و«التبصير في الدين»: ص ١٠١، ١٠٢، ١٠٣.

(٣) انظر: «نقض التأسيس»: (٧/١).

وفي حالة تعبدية وتألهه يقول: بأنه في كل مكان، ولا يخلو منه شيء^(١).

* أولاً : شبه المعطلة العقلية :

إن جل ما اعتمد عليه هؤلاء المعطلة من أدلة على نفي صفة العلو وغيرها من الصفات إنما هو عبارة عن حجج عقلية مزعومة ومبتدعة، بناها هؤلاء المعطلة على أصول فلسفية كانوا قد تأثروا بها، وليس لهؤلاء المعطلة في نفهم هذا أساس من كتاب الله أو سنة رسوله ﷺ.

وقد جعل هؤلاء المعطلة لتلك الحجج حكم الأمر المحكم، الذي يجب اتباعه واعتقاد موجهه والتسليم به، وقد بلغ من تقديسهم لها أنهم جعلوها مقدمة على الكتاب والسنة؛ فإذا ورد النص من الكتاب أو السنة عرضوه على تلك الأسس العقلية، فإن وافقها احتجوا به اعتضاداً لا اعتماداً، وإن خالفها فهم يحرفون الكلم عن مواضعه؛ فيؤولون نصوص القرآن، ويطعنون في نصوص السنة، وكل ذلك تحت دعوى التنزيه، والتوحيد، ونفي التشبيه.

وقد أفرط هؤلاء المعطلة في هذا الجانب - أي جانب نفي التشبيه - فجعلوا من قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾^(٢) جنة يترسومون بها لنفي علو الله - سبحانه - فوق عرشه، وتكليمه لرسله، وإثبات صفات كماله، وغير ذلك مما أخبر الله به عن نفسه، أو أخبر به رسوله ﷺ عنه،

(١) «نقض التأسيس» (٧/١).

(٢) سورة الشورى، الآية: ١١.

حتى أنه قد آل ببعض هؤلاء المعطلة إلى نفي ذاته خشية التشبيه، فقالوا: هو وجود محض لا ماهية له، ونفى آخرون وجوده بالكلية، خشية التشبيه - على حد زعمهم - حيث قالوا: يلزمنا في الوجود ما يلزم مثبتي الصفات والكلام والعلو؛ فنحن نسد الباب بالكلية^(١).

وسوف نتعرض في هذا المبحث لبعض أسس تلك الشبه العقلية المزعومة، التي جعلها هؤلاء المعطلة مستنداً لهم في نفي صفة العلو وغيرها من الصفات، ونبين ما فيها من مخالفة لكتاب الله وسنة نبيه محمد ﷺ، مع بيان ما في تلك الأسس من تناقض، وبخاصة من الناحية العقلية.

ونظراً لتعدد مذاهب المعطلة واختلاف بعضها عن بعض في القول والرأي؛ فسوف نعرض شبهة كل فرقة من الفرق السابقة الذكر على حدة فتبدأ بـ :

أولاً : شبهة الفلاسفة^(٢) :

الفلاسفة ينفون صفة العلو، وباقي صفات الباري - عز وجل - كما سبق وأن ذكرنا، تحت دعوى التوحيد، والتنزيه عن مشابهة المخلوقين، فابن سينا يقول: (إن واجب الوجود بذاته واحد بسيط لا تكثر فيه بوجه من الوجوه، فهو ليس بجسم، ولا صورة جسم، ولا مادة معقولة لصورة معقولة، ولا صورة معقولة في مادة معقولة، ولا له قسمة في

(١) «مختصر الصواعق»: (١/٢٨٥).

(٢) أقصد بهم فلاسفة المسلمين كابن سينا، والفارابي.

الكلام، ولا في المبادئ المقومة له، ولا في قول الشارح، ولا غير ذلك مما ينافي وحدة واجب الوجود وبساطته المطلقة^(١).

والمأمل لهذه العبارات التي أوردها ابن سينا يعرف أنها إنما هي مجرد اصطلاحات اصطلاحها هو وأمثاله من الفلاسفة، الذين تأثروا بفلسفة اليونان، فجعلوا من تلك العبارات المبتدعة ما أسموه بالتوحيد، وادعوا أن ما تضمنته هو التنزيه، مع أنها في الحقيقة متضمنة لنفي جميع الصفات، بما فيها العلو والاستواء فقلوه: (إن واجب الوجود بذاته واحد بسيط لا تكثر فيه بوجه من الوجوه) يعني به: أنه ليس لله تعالى صفة ولا قدر، لأن ذلك على رأيه يستلزم التجسيم، والتجزئة، والتركيب، فيلزم نفيه. لأنه يلزم من ذلك الحدوث، والافتقار، وذلك ينافي واجب الوجود.

فابن سينا وأمثاله من الفلاسفة يعتمدون في نفي الصفات على حجة التركيب، والتي هي: «أنه لو كان له صفة لكان مركباً، والمركب يفقر إلى جزئيه، وجزءاه غيره، والمفتقر إلى غيره لا يكون واجباً بنفسه» وهم بهذا الكلام تجدهم قد نفوا صفات الباري جميعها.

ولو توقفنا عند العبارة السابقة وهي قوله: (إن واجب الوجود بذاته واحد بسيط...) من أجل بيان ما فيها من مخالفة لكتاب الله وسنة رسوله ﷺ بل وحتى مخالفتها للعقل الذي يقدمه هؤلاء على كل شيء.

(١) «النجاة» لابن سينا: ص ٣٧.

لوجدنا أن هذه العبارة هي تفسير للواحد بما لا أصل له في الكتاب أو السنة، بل هو تفسير باطل شرعاً، وعقلاً، ولغة.

أما في اللغة : فإن أهل اللغة مطبقون على أن هذا القول ليس هو معنى الواحد في اللغة، إذ القرآن ونحوه من الكلام العربي متطابق على ما هو معلوم بالاضطرار في لغة العرب وسائر اللغات؛ أنهم يصفون كثيراً من المخلوقات بأنه واحد ويكون ذلك جسماً، إذ المخلوقات إما أجسام وإما أعراض - عند من يجعلها غيرها أو زائدة عليها.

وإذا كان أهل اللغة متفقين على تسمية الجسم الواحد واحداً، امتنع أن يكون في اللغة معنى الواحد الذي لا ينقسم، إذا أريد بذلك أنه ليس بجسم، وأنه لا يشار إلى شيء منه دون شيء، ولا يوجد في اللغة اسم الواحد إلا على ذي صفة ومقدار، لقوله تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾^(١)، ومعلوم أن النفس الواحدة المراد بها هنا آدم عليه السلام، وحواء خلقت من ضلع آدم، فمن جسده خلقت، ولم تخلق من روحه؛ حتى لا يقول القائل: الواحدة هي باعتبار النفس الناطقة التي لا تركيب فيها، وإذا كانت حواء خلقت من جسد آدم، وجسد آدم جسم من الأجسام التي سماها الله نفساً واحدة؛ علم أن الجسم قد يوصف بالوحدة، وأبلغ من ذلك ما ذكره الإمام أحمد وغيره من قوله تعالى: ﴿ذَرَفَ وَمِنْ خَلَقْتُ وَجِداً﴾^(٢)، فإن الوحيد مبالغة في الواحد، فإذا وصف

(١) سورة النساء، الآية: ١.

(٢) سورة المدثر، الآية: ١١.

البشر الواحد بأنه وحيد في صفة فإنه واحد من باب أولى، ومع هذا فهو جسم من الأجسام.

وأما في العقل : فإن الواحد الذي وصفوه يقول لهم فيه أكثر العقلاء وأهل الفطر السليمة أنه أمر لا يعقل، ولا له وجود في الخارج، وإنما هو أمر مقدر في الذهن، فليس في الخارج شيء موجود لا يكون له صفات، ولا قدر، ولا يتميز منه شيء عن شيء، بحيث يمكن أن يرى ولا يدرك ولا يحاط به، وإن سماه المسمى جسماً.

وأما في الشرع : فنقول : إن مقصود المسلمين أن الأسماء المذكورة في القرآن والسنة وكلام المؤمنين المتفق عليه بمدح أو ذم، تعرف مسميات تلك الأسماء حتى يعطوها حقها، ومن المعلوم بالاضطرار أن اسم «الواحد» في كلام الله لم يقصد به سلب الصفات، وسلب إدراكه بالحواس، ولا نفي الحد والقدر، ونحو ذلك من المعاني التي ابتدعها هؤلاء^(١).

وأما حجة التركيب التي اعتمد عليها هؤلاء الفلاسفة في نفي الصفات وهي قولهم : (إنه لو كان صفة لكان مركباً، والمركب يفقر إلى جزئيه، وجزءاه غيره، والمفتقر إلى غيره لا يكون واجباً بنفسه)، فهي تتكون من ألفاظ مجملة، بمعنى أن كل لفظة منها تحتل عدة معان، فلا بد من توضيح المراد من كل لفظ - أولاً - حتى يتكلم فيه.

(١) انظر: «نقض التأسيس»: (١/٤٨٢، ٤٨٤، ٤٨٨).

فلفظ المركب - مثلاً - : قد يراد به ما ركبته غيره، أو ما كان متفرقاً
فاجتمع، أو ما يقبل التفريق، والله منزّه عن هذه المعاني باتفاق.

وأما الذات الموصوفة بصفات الحاجة اللازمة لها فإذا سميت هذا تركيباً
كان ذلك إصطلاحاً لكم، وليس هو المفهوم من لفظ المركب، ولن
تستطيعوا - أيها الفلاسفة - إقامة الدليل على نفيه.

وأما قولهم (لكن مركباً): فإن أرادوا لكان غيره ركبته، أو لكان
مجتمعاً بعد افتراقه، أو لكان قابلاً للتفريق، فاللزام باطل. فإن
الكلام إنما هو في الصفات اللازمة للموصوف الذي يمتنع وجوده
بدونها.

وإن أرادوا بالمركب الموصوف، أو ما يشبه ذلك، فلما قالوا إن
ذلك يمتنع؟

وأما قولهم: (والمركب مفتقر إلى غيره)، فالجواب عنه: أما
المركب بالتفسير الأول فهو مفتقر إلى ما يباينه، وهذا مممتنع على الله
- تعالى -.

وأما الموصوف بصفات الكمال اللازمة لذاته، الذي سميتوه
أنتم مركباً، فليس في اتصافه هذا ما يوجب كونه مفتقراً إلى مباين له.

وإن قالوا: هو غيره، وهو لا يوجد إلا بها، وهذا افتقار إليها، قيل
لهم: إن أرادوا بقولهم هي غيره أنها مباينة له فذلك باطل.

وإن أرادوا أنها ليست إياه، قيل لهم: إذا لم تكن الصفة هي
الموصوف فأبي محذور في هذا.

وإذا قالوا هو مفتقر إليها، قيل: أتريدون بالافتقار أنه مفتقر إلى فاعل يفعله، أو محل يقبله، أم تريدون أنه مستلزم لها فلا يكون موجوداً ألا وهو متصف بها.

أما الثاني فأبي محذور فيه، وأما الأول فباطل إذ الصفة اللازمة للموصوف لا يكون فاعلاً لها^(١).

وأما قولهم: «إنه لو كان صفة لكان مركباً، والمركب مفتقر إلى جزأيه»، فهذا القول لا يتم إلا عند من يثبت الجوهر الفرد، وأما نفاته فعندهم أن الجسم في نفسه واحد بسيط ليس مركباً من الجواهر المنفردة، وهذه المسألة خلافية، قد توقف فيها أذكي المتأخرين من الأشعرية، وإمامهم أبو المعالي الجويني^(٢)، وكذلك أذكي متأخري المعتزلة أبو الحسين البصري^(٣)، وكذلك الرازي^(٤)، فهي مقدمة

(١) انظر: «منهاج السنة»: (١/١٨٨ - ١٩٠) بتصرف.

(٢) هو إمام الحرمين عبد الملك بن عبد الله بن يوسف الجويني، وُلد بَنيسابور سنة ٤١٩هـ، وتوفي بها سنة ٤٧٨هـ، من أعظم أئمة الأشاعرة، تتلمذ عليه الغزالي.

انظر ترجمته في: «تبيين كذب المفتري»: ص ٢٧٨، «طبقات الشافعية»: (٢٨٢ - ٢٤٩/٤).

(٣) هو أبو الحسين محمد بن علي الطيب البصري، من متأخري المعتزلة، ومن أئمتهم، توفي سنة ٤٣٦هـ.

انظر: «الملل والنحل»: (١/١٣٠ - ١٣١)، «لسان الميزان»: (٥/٥٩٨).

(٤) هو أبو عبد الله فخر الدين محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي =

ممنوعة، لا تصلح دليلاً لوجود، والنزاع فيها حتى بين الفلاسفة أنفسهم^(١).

ثانياً : شبهة المعتزلة :

وأما شبهة المعتزلة التي اعتمدوا عليها في نفي صفات البارئ - عز وجل - بما فيها صفة العلو، فهي ما تسمى بطريقة الأعراض، ذلك أنهم يزعمون أن الصفات إنما هي أعراض، والأعراض لا تقوم إلا بجسم، والأجسام حادثة، والله منزّه عن الحوادث، ومن أجل ذلك كان قول المعتزلة في الله: أنه قديم، واحد، ليس معه في القدم غيره، فلو قامت به الصفات لكان معه غيره^(٢)، ولكان جسماً، إذ إن ثبوت الصفات

= البكري الرازي، ويُعرف بابن الخطيب، وبابن خطيب الري، وُلد سنة ٥٤٤هـ، وتوفي سنة ٦٠٦هـ، من أئمة الأشاعرة الذين مزجوا المذهب الأشعري بالفلسفة والاعتزال.

انظر ترجمته في «وفيات الأعيان»: (٣/ ٣٨١ - ٣٨٥)، «شذرات الذهب»: (٥/ ٢١)، «طبقات الشافعية»: (٥/ ٣٣ - ٤٠).

(١) «نقض التأسيس»: (١/ ٤٩٥، ٤٩٦).

(٢) بالإضافة إلى زعم المعتزلة أن الصفات لا تقوم إلا بأجسام، فهم - أيضاً - يزعمون أن في إثبات الصفات قول بكثرة وتعدد ذات الله، لأنهم يقولون: (إن من أثبت لله صفة أزلية قديمة؛ فقد أثبت الإلهين)، كما اعتقدوا أن الصفات لو شاركت في القدم لشاركت في الألوهية.

انظر: «الملل» للشهرستاني: (١/ ٤٤ - ٤٦)، «مقالات الإسلاميين»: (١/ ٢٤٥)، «منهاج السنة»: (٢/ ١٦٩).

تقتضي كثرة، وتعددأ في ذاته، وتقتضي أنه جسم، وذلك خلاف التوحيد.

فهم يزعمون أن توحيد الله وتزييه متوقف على أنه ليس بجسم، وكونه ليس بجسم موقوف على عدم قيام الأعراض والحوادث التي هي الصفات والأفعال -، ونفي ذلك عندهم موقوف على ما يلي عليه حدوث الأجسام، والذي دلهم على حدوث الأجسام أنها لا تخلو من الحوادث، وما لا يخلو عن الحوادث لا يسبقها، وما لا يسبق الحوادث فهو حادث.

ويزعمون - أيضاً - أن الأجسام لا تخلو من الأعراض، والأعراض لا تبقى زمانين؛ فهي حادثة، فإذا لم تخل الأجسام منها لزم حدوثها. ويزعمون - أيضاً - أن الأجسام مركبة من الجواهر المفردة، والمركب مفتقر إلى جزئيه، وجزءاه غيره، وما افتقر إلى غيره لم يكن إلا حادثاً مخلوقاً، فالأجسام متماثلة، فكل ما صح على بعضها صح على جميعها، وقد صح على بعضها التحليل، والتركيب، والاجتماع، والافتراق، فيجب أن يصح على جميعها^(١).

والمعتزلة يقولون: إننا بهذا الطريق أثبتنا حدوث العالم، ونفي كون الصانع جسماً وإمكان المعاد.

* الرد عليهم *

مما تقدم نعلم أن المعتزلة إنما بنوا دليلهم في نفي الصفات على أن

(١) انظر: «مختصر الصواعق»: (١/٢٥٤).

القديم لا يكون محلاً للصفات والحركات، فلا يكون جسماً، ولا متحيزاً؛ لأن الصفات أعراض وهم يستدلون على حدوث الجسم بحدوث الأعراض والحركات، وأن الجسم لا يخلو منها، وما لا يخلو من الحوادث فهو حادث.

فهم بهذا القول نفوا صفات الباري، وجعلوا نفيها يتوقف عليه ثبوت الصانع، وحدث العالم، فإذا جاء في القرآن والسنة ما يدل على إثبات الصفات لم يمكن القول بموجبه.

والمتدبر لحجج المعتزلة يرى فيها الأمور التالية:

أولاً: أنهم يستدلون لأقوالهم بعبارات مبتدعة، وفيها الكثير من الاشتباه والإجمال، وذلك كلفظ العرض، والجسم، والتحيز، والمركب، وغير ذلك، فهم يتكلمون بالمتشابه من الكلام ليخدعوا به جهال الناس بما يشبهون عليهم، وهذه الألفاظ المجملة تتضمن معاني باطلة، ومعاني أخرى صحيحة، فهم بهذا ينفون كلا المعنيين الحق والباطل.

وقد بين شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - ما في هذه الألفاظ من معانٍ، وما تدل عليه من عبارات^(١)، وكيف استعملها هؤلاء المعطلة في نفي صفات الباري - عز وجل -، حيث ادعوا أن هذه الأمور من مستلزمات الجسمية، والله منزّه عن ذلك، وقد بين شيخ الإسلام أن

(١) انظر: شرح ابن تيمية لهذه العبارات في «نقض تأسيس الجهمية»: (١/٥٠٤)،

(٥١١)، وفي «مجموع الفتاوى»: (٤١٨/٥ - ٤٣٠).

استعمال هذه الألفاظ نفيًا وإثباتًا لم يرد عن السلف، ولا جاء به أثر صحيح، ولم يستعملها الأقدمون بالمعنى الاصطلاحي الذي اتفق عليه هؤلاء، بل جميعهم معترفون بأن العلو صفة كمال، كما أن السفلى صفة نقص، وما ثبت لله من العلو فهو العلو المناسب لكمال ذاته، المنزهة عن اعتبارات المحدثين ومماثلتهم.

ومعلوم أن القول بأن العلو يستلزم هذه المعاني المبهمة إنما هو مأخوذ من قياس الغائب على الشاهد، ومحاولة تطبيق الاعتبارات الإنسانية على الصفات الإلهية، وهذا قياس خاطئ إذ ليس معنى كونه في السماء أن السماء تحويه، وتحيط به، وتحصره، أو هي محل وظرف له، بل هو - سبحانه - محيط بكل شيء، وسع كرسيه السموات والأرض، وهو فوق كل شيء، وعلا كل شيء^(١).

ثانيًا: إن ما استدل به المعتزلة لا أصل له من الكتاب أو السنة بل هو مأخوذ من كلام الفلاسفة الذين يزعمون أن للعالم صانعاً ليس بعالم ولا قادر ولا حي^(٢).

كما أن مذهب المعتزلة في الذات قريب من مذهب اليونان القائلين بأن ذات الله واحدة، لا كثرة فيها بوجه من الوجوه^(٣).

(١) انظر كتاب: «موقف ابن تيمية من قضية التأويل»: ص ٣٨١ - ٣٨٥.

(٢) «مقالات الإسلاميين»: (١٧٧/٢)، و«موقف المعتزلة من السنة النبوية»: ص ٥٣.

(٣) «موقف المعتزلة من السنة النبوية»: ص ٥٣.

ثالثاً: أن أصل هذه القاعدة التي اعتمد عليها المعتزلة في نفي الصفات إنما هي مأخوذة من قولهم في دليل حدوث العالم^(١)، الذي أثبتوا فيه حدوث العالم بحدوث الأجسام، وهذا الدليل قد بين الأشعري في رسالة إلى أهل الثغر: أنه دليل محرم في شرائع الأنبياء، ولم يستدل به أحد من الرسل ولا أتباعهم^(٢)، فهي بهذا طريق يحرم سلوكها لما فيها من الخطر والتطويل، وما يلزم عليها من لوازم باطلة؛ لأنها مستلزمة لنفي الصانع بالكلية، وهي مستلزمة لنفي صفاته، ونفي أفعاله، ونفي المبدأ والمعاد، فهذه الطريق لا تتم إلا بنفي سمع الرب، وبصره، وقدرته، وحياته، وإرادته، وكلامه، فضلاً عن نفي علوه على خلقه، ونفي الصفات الخيرية من أولها إلى آخرها، فلو صحت هذه الطريقة لنفت الصانع، وأفعاله، وصفاته، وكلامه، وخلقه للعالم، وتدبيره له، وما يثبت أصحاب هذه الطريقة من ذلك لا حقيقة له، بل هو لفظ لا معنى له، وبهذه الطريقة قالت الجهمية بفناء الجنة والنار، وأن الله بذاته في كل مكان، وقال إخوانهم: إنه ليس داخل العالم، ولا خارج العالم، وقالوا بخلق القرآن، إلى غير ذلك من اللوازم الباطلة^(٣).

(١) انظر الكلام على دليل حدوث العالم في: «مجموع الفتاوى»: (١٣/١٥٣).

(٢) انظر كتاب: «رسالة إلى أهل الثغر»: ص ١٦٤ - ١٧٢، تحقيق عبد الله شاکر الجنيدى، رسالة ماجستير من قسم الدراسات العليا بالجامعة الإسلامية.

(٣) «مختصر الصواعق»: (١/٢٥٦، ٢٥٧)، و«درء تعارض العقل والنقل»: (١/٣٨ - ٤٠).

ثالثاً : شبهة متأخري الأشاعرة :

وهم - أيضاً - يتفون صفة العلو؛ لأنها من الصفات الخيرية^(١). ومعلوم أن مذهب متأخري الأشاعرة في الصفات أنهم يشتون سبع صفات فقط، وهي ما يسمونها بصفات المعاني، وهي: العلم، والقدرة، والإرادة، والحياة، والسمع، والبصر، والكلام، وهم يشتون لهذه الصفات أربعة أحكام هي:

١ - أن هذه الصفات ليست هي الذات، بل زائدة عليها، فصانع العالم عندهم عالم بعلم، وحي بحياة، وقادر بقدرة، وهكذا.

٢ - أن هذه الصفات كلها قائمة بذات الله - تعالى -، ولا يجوز أن يقوم شيء منها بغير ذاته؛ لأن الدليل دل على أنه متصف بها، ولا معنى لاتصافه بها إلا قيامها بذاته، حتى لو قلنا: إنه عالم، كان هو بعينه مفهوم قولنا: قام بذاته علم، فلا تكون الصفة صفة لشيء إلا إذا قامت به لا بغيره.

٣ - أن هذه الصفات كلها قديمة؛ لأنها إن كانت حادثة كان القديم محلاً للحوادث، وهذا محال، أو متصف بصفة لا تقوم به، وذلك أظهر استحالة.

(١) الصفات الخيرية وتسمى الصفات السمعية وهي: ما كان الدليل عليها مجرد خبر الرسول ﷺ، دون استناد إلى نظر عقلي، كالاستواء، والتزول، والمجيء، وغير ذلك. كتاب «ابن تيمية السلفي»: ص ١٣٧، محمد خليل هراس.

٤ - أن الأسماء المشتقة لله - تعالى - من هذه الصفات السبعة صادقة عليه أزلاً وأبدأً، فهو في القلم كان حياً، قادراً، عليمًا، سميعاً، بصيراً، متكلماً^(١).

فهم على قولهم هذا لا يثبتون سوى هذه الصفات السبع - فقط -؛ لأنها قديمة.

أما باقي الصفات التي يسمونها الصفات الخيرية فهم ينفونها جميعاً؛ بدعوى تنزيه ذات الله عن الحوادث.

ومتأخرو الأشاعرة هؤلاء وإن كان يخالفون المعتزلة في جعلهم الصفة غير الذات كما في الحكم الأول؛ فيثبتون الصفات القديمة من هذا الباب، إلا أنهم قد وافقوا المعتزلة في دليلهم المسمى بدليل نفي الحوادث، فنفوا باقي الصفات الأخرى، ذلك لأن قولهم في الحكم الثالث من الأحكام الأربعة التي أوردناها: إنها لو كانت حادثة لكان القديم محلاً للحوادث، هو بعينه ما استدل به المعتزلة على نفي الصفات^(٢).

ويقول متأخرو الأشاعرة في دليلهم العقلي على نفي العلو: إن إثبات العلو يقتضي إثبات الجهة، وإثبات الجهة يقتضي كونه جسمًا، وكونه جسمًا يقتضي كونه مركبًا، والمركب مفتقر إلى جزئيه والمفتقر إلى جزئيه لا يكون إلا حادثًا، والله - سبحانه - منزّه عن الحوادث^(٣).

(١) انظر: «الاقتصاد في الاعتقاد» للغزالي: ص ٨٤ - ١٠١، بصرف.

(٢) «مختصر الصواعق»: (١/٢٥٥).

(٣) «نقض التأسيس»: (١/٥٠٣).

فعلى قولهم هذا يكونون هم والمعتزلة على دليل واحد، وقد سبق
وأن ذكرنا الرد على المعتزلة؛ فيكون الرد على هؤلاء من جنس الرد
على أولئك، ويضاف إلى ذلك أن القول في الصفات التي نفاها هؤلاء
هو كالقول في الصفات التي أثبتوها، فإن كان هذا تجسيماً وقولاً باطلاً
فهذا كذلك.

وإن قالوا: إنا نثبتها على الوجه الذي يليق بالرب.

قيل لهم: وكذلك هذا.

فإن قالوا: نحن نثبت تلك الصفات وننفي التجسيم.

قيل لهم: وهذا كذلك، فليس لكم أن تفرقوا بين المتماثلين^(١).

* رابعاً : شبه النفاة السمعية في نفي صفة العلو :

لقد سبق وأن ذكرنا أن المعطلة قد انقسموا في هذه المسألة إلى

فأما الفريق الأول: وهم القائلون بأن الله لا داخل العالم، ولا خارجه، ولا فوقه، ولا تحته، وهؤلاء - كما سبق وأن ذكرنا - ليس لهم دليل واحد من الكتاب أو السنة.

وأما الفريق الثاني: وهم القائلون بأن الله بذاته في كل مكان؛ فقد احتجوا بقولهم هذا بنصوص «المعية» و«القرب» الواردة في القرآن الكريم مثل قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَلْعَنُ مَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاسِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا آدَنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ

(١). «مجموع الفتاوى»: (١٣/١٦٥).

مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١﴾ ، وقوله تعالى : ﴿ يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ ﴾ ﴿٢﴾ ، وقوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ ﴿٣﴾ ، وقوله تعالى : ﴿ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّا اللَّهُ مَعَكَ ﴾ ﴿٤﴾ ، وقوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلَهُ مَا تَوَسَّوْا بِهِ فَتَسَمَّى أَقْرَبَ إِلَيْنَا مِنْ جَبَلِ الْوَرِيدِ ﴾ ﴿٥﴾ ، وقوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهُ الْوَدَّ فِي الْأَرْضِ إِلَهُ ﴾ ﴿٦﴾ ، وقوله تعالى : ﴿ وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ ﴾ ﴿٧﴾ .

وقد زعم حلولية الجهمية أن المراد بهذه النصوص : معية الذات ، وقرب الذات ؛ فلذلك قالوا : إن الله بذاته في كل مكان .

✽ الروية عليهم :

قد أبطل علماء السلف زعم هؤلاء الجهمية واستدلّوا لهم بهذه الآيات ، وبينوا أن كل نص يحتجون به هو في الحقيقة حجة عليهم ، فنصوص المعية التي استدلو بها لا تدل بأي حال من الأحوال على ما زعمه هؤلاء ،

(١) سورة المجادلة ، الآية : ٧ .

(٢) سورة النساء ، الآية : ١٠٨ .

(٣) سورة الحديد ، الآية : ٤ .

(٤) سورة التوبة ، الآية : ٤٠ .

(٥) سورة ق ، الآية : ١٦ .

(٦) سورة الزخرف ، الآية : ٨٤ .

(٧) سورة الأنعام ، الآية : ٣ .

وذلك لأن كلمة «مع» في لغة العرب لا تقتضي أن يكون أحد الشئيين مختلطاً بالآخر، وهي إذا أطلقت فليس ظاهرهما في اللغة إلا المقارنة المطلقة، من غير وجوب مماسة، أو محاذاة عن يمين أو شمال، فإذا قيدت بمعنى من المعاني دلت على المقارنة في ذلك المعنى.

ولفظ المعية قد استعمل في الكتاب والسنة في مواضع، واقتضت في كل موضع أموراً لم تقتضها في الموضع الآخر، وذلك بحسب اختلاف دلالتها في كل موضع، وهي قد وردت في القرآن بمعنيين هما:

المعنى الأول: المعية العامة :

والمراد بها أن الله معنا بعلمه، فهو مطلع على خلقه، شهيد عليهم، ومهيمن، وعالم بهم، وهذه المعية هي المرادة بقوله تعالى:

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾.

فالله - سبحانه وتعالى - قد افتتح الآية بالعلم، وختمها بالعلم؛ ولذلك أجمع علماء الصحابة والتابعين الذين حمل عنهم تفسير القرآن على أن تفسير الآية هو أنه معهم بعلمه، وقد نقل هذا الإجماع ابن عبد البر^(١)، وأبو عمرو الطلمنكي، وابن تيمية^(٢)، وابن القيم^(٣).

(١) «التمهيد»: (١٣٨/٧).

(٢) «مجموع الفتاوى»: (١٩٣/٥)، و(٥١٩/٥)، و(٢٤٩/١١)، و(٢٥٠).

(٣) «اجتماع الجيوش الإسلامية»: ص ٤٤.

وعلى هذا فلا حجة للمخالفين في ظاهر هذه الآية .

وكذلك - أيضاً - ما جاء في قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ ﴾ .

فظاهر الآية دال على أن المراد بهذه المعية هو علم الله - تبارك وتعالى - ، وإطلاعه على خلقه ، فقد أخبر الله - تعالى - في هذه الآية بأنه فوق العرش ، يعلم كل شيء ، وهو معنا أينما كنا ، فجمع - تعالى - في هذه الآية بين العلو والمعية ، فليس بين الاثنين تناقض أبته ، وهو كقوله ﷺ في حديث الأوعال : « والله فوق العرش ، يعلم ما أنتم عليه » .

المعنى الثاني : المعية الخاصة :

وهي معية الاطلاع ، والنصرة ، والتأييد ، وسميت « خاصة » لأنها تخص أنبياء الله وأوليائه مثل قوله تعالى : ﴿ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّا اللَّهُ مَعَكَ ۝ ﴾ ، وقوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ ۝ ﴾ ^(١) .

فهذه المعية على ظاهرها ، وحكمها في هذه المواطن النصر والتأييد .

ولفظ المعية على كلا الاستعمالين ليس مقتضاه أن تكون ذات الرب - عز وجل - مختلطة بالخلق ، ولو كان معنى المعية أنه بذاته في كل

(١) سورة النحل ، الآية : ١٢٨ .

مكان لتناقض الخبر العام والخبر الخاص، ولكن المعنى: أنه مع هؤلاء بنصره وتأيدته دون أولئك^(١).

وأما استدلالهم بقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلَهُ مَا تَوَسَّوْهُ بِهِ فَقَسَمْتُ بِهِمْ أَقْرَبَ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾، فقد أجاب عنه شيخ الإسلام ابن تيمية بقوله: (إن هذه الآية لا تخلو إما أن يراد بها قربه - سبحانه -، أو قرب ملائكته، كما قد اختلف الناس في ذلك.

فإن أريد بها قرب الملائكة: فدليل ذلك من الآية قوله: ﴿وَحَبْلٌ أَرْبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾^(٢) إذ يتلقى المتلقيان عن اليمين وعن الشمال فعيد، ففسر ذلك القرب الذي هو حين يتلقى المتلقيان، فيكون الله - سبحانه - قد أخبر بعلمه هو - سبحانه - بما في نفس الإنسان، ﴿وَنَعَلَهُ مَا تَوَسَّوْهُ بِهِ فَقَسَمْتُ بِهِمْ﴾، وأخبر بقرب الملائكة الكرام الكاتبين منه، ﴿وَحَبْلٌ أَرْبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾، وعلى هذا التفسير تكون هذه الآية مثل قوله تعالى: ﴿أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلَىٰ وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ﴾^(٣).

أما إذا كان المراد بالقرب في الآية قربه - سبحانه -، فإن ظاهر السياق في الآية دل على أن المراد بقربه هنا: قربه بعلمه، وذلك لورود لفظ العلم في سياق الآية: ﴿وَنَعَلَهُ مَا تَوَسَّوْهُ بِهِ فَقَسَمْتُ بِهِمْ﴾^(٣).

وأما استدلالهم بقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهُ فِي الْأَرْضِ إِلَهُ﴾،

(١) «مجموع الفتاوى»: (٢٥٠/١١)، و(١٠٤/٥).

(٢) سورة الزخرف، الآية: ٨٠.

(٣) «الفتاوى»: (٢٠ - ١٩/٦).

فمعنى الآية: أي هو إله مَنْ في السموات، وإله من في الأرض، قال ابن عبد البر: (فوجب حمل هذه الآيات على المعنى الصحيح المجتمع عليه، وذلك أنه في السماء إله معبود من أهل السماء، وفي الأرض إله معبود من أهل الأرض، وكذلك قال أهل العلم بالتفسير)^(١).

وقال الآجري: (وقوله عز وجل ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ﴾: فمعناه أنه جل ذكره إله مَنْ في السموات وإله مَنْ في الأرض، وهو الإله يُعبد في السموات، وهو الإله يُعبد في الأرض، هكذا فسرهُ العلماء)^(٢).

وروى الآجري بسنده في تفسيره هذه الآية عن قتادة قوله: (هو إله يُعبد في السماء، وإله يُعبد في الأرض)^(٣).

وأما استدلالهم بقوله تعالى: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾ فقد فسرها أئمة العلم، كالإمام أحمد، وغيره، أنه: المعبود في السموات والأرض^(٤).

وقال الآجري: (وعند أهل العلم من أهل الحق: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ﴾ هو كما قال أهل

(١) «التمهيد»: (١٣٤/٧).

(٢) «الشریعة»: ص ٢٩٧.

(٣) «الشریعة»: ص ٢٩٨.

(٤) «الرد على الزنادقة والجهمية» للإمام أحمد: ص ٩٢ - ٩٣، و«مجموع الفتاوى»: (٢٥٠/١١).

الحق: يعلم سركم: فمما جاءت به السنن أن الله - عز وجل - على عرشه، وعلمه محيط بجميع خلقه، يعلم ما تسرون وما تعلنون، ويعلم الجهر من القول، ويعلم ما تكتُمون^(١).

☆ القول الثاني من أقوال المخالفين:

وهو قول من يقول: إن الله بذاته فوق العرش، وهو بذاته في كل مكان.

وهذا هو قول طائفة من أهل الكلام والتصوف، كأبي معاذ التومني^(٢)، وزهير الأثري^(٣)، وأصحابهما^(٤)، وهو موجود في كلام السالمية^(٥).

(١). «الشريعة»: ص ٢٩٧.

(٢) أبو معاذ التومني من أئمة المرجئة، ورأس فرقة التومية منها.

انظر ترجمته ومذهبه في «مقالات الأشعري»: (١/٢٠٤، ٣٢٦)، و(٢/٢٣٢)، «الملل والنحل»: (١/١٢٨).

(٣) زهير الأثري، ولم أقف على ترجمته، وقد تكلم الأشعري عن آرائه بالتفصيل في «المقالات»: (١/٣٢٦).

(٤) انظر: «نقض تأسيس الجهمية»: (١/٦)، و«الفتاوى»: (٢/٢٩٩)، «مقالات الإسلاميين»: (١/٣٢٦).

(٥) هم أتباع أبي عبد الله محمد بن أحمد بن سالم، المتوفى سنة ٢٩٧هـ، وابنه الحسن أحمد بن محمد بن سالم، المتوفى سنة ٣٥٠هـ، وقد تتلمذ أحمد بن محمد بن سالم على سهل بن عبد الله التستري، ويجمع السالمية بين كلام أهل السنة وكلام المعتزلة، مع ميل إلى التشبيه ونزعة صوفية اتحادية، انظر: «شذرات الذهب»: (٣/٣٦)، و«طبقات الصوفية»: ص ٤١٤ - ٤١٦، و«الفرق بين الفرق»: ص ١٥٧ - ٢٠٢.

كأبي طالب المكي^(١) وأتباعه، كأبي الحكم بن برجان^(٢) وأمثاله، ما يشير إلى نحو من هذا، كما يوجد في كلامهم ما يناقض هذا^(٣)، فهم يقولون بأن الله في كل مكان، وأنه مع ذلك مستو على عرشه، وأنه يرى بالأبصار بلا كيف، وأنه موجود الذات بكل مكان، وأنه ليس بجسم، ولا محدود، ولا يجوز عليه الحلول، ولا المماسه، ويزعمون أنه يجيء يوم القيامة كما قال تعالى: ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ﴾^(٤)، وقولهم هذا يشبه قول بعض مثبتة الجسم، الذين يقولون بأنه لا نهاية له^(٥).

والفرق بين هذا القول وقول الجهمية: بأن الله في كل مكان هو أن هؤلاء يثبتون العلو، ونوعاً من الحلول، أما الجهمية فلا يثبتون العلو على مقصود هؤلاء من الاستواء على العرش والمباينة.

(١) هو أبو طالب محمد بن علي بن عطية الحارثي المكي، صوفي، نشأ واشتهر بمكة، وهو صاحب كتاب: «قوت القلوب» في التصوف وهو من أكبر رجال السامية، قال عنه الخطيب البغدادي: (ذكر فيه أشياء مستشعة في الصفات)، توفي سنة ٣٨٦هـ.

انظر ترجمته في: «تاريخ بغداد»: (٨٩/٣)، «ميزان الاعتدال»: (٦٥٥/٣)، «لسان الميزان»: (٣٠٠/٥).

(٢) هو أبو الحكم عبد السلام بن عبد الرحمن بن محمد اللخمي الاشبيلي، متصوف، توفي سنة ٥٣٦هـ بمراكش، انظر ترجمته: «لسان الميزان»: (١٣ - ١٤)، «فوات الوفيات»: (٥٦٩/١)، «الأعلام»: (١٢٩/٤).

(٣) «مجموع الفتاوى»: (٢٩٩/٢).

(٤) سورة الفجر، الآية: ٢٢.

(٥) «نفص تأسيس الجهمية»: (٦/٢).

ويزعم أصحاب هذا القول أنهم بقولهم هذا قد اتبعوا النصوص كلها، سواء كانت نصوص علو أو معية أو قرب.

* الرد عليهم :

إنهم بقولهم هذا جمعوا بين كلام أهل السنة وكلام الجهمية؛ ولذلك كان قولهم ظاهر الخطأ، وغاية في التناقض.

أما بيان خطئه، فهو يكمن في أن كل من قال بأن الله بذاته في كل مكان، فهو مخالف للكتاب والسنة، وإجماع سلف الأمة وأئمتها، مع مخالفته لما فطر الله عليه عباده، ولصريح المعقول، وللأدلة الكثيرة، فالقرآن الكريم مملوء بالآيات التي تنص على علو الله بذاته فوق خلقه، واستوائه على عرشه، وبينونيته من خلقه، كما أن السنة قد تحدثت عن هذا المعنى في كثير من الأحاديث كقصة المعراج، وصعود الملائكة ونزولها من عند الله، وعروج الروح إليه، واستوائه على عرشه، ونزوله إلى السماء الدنيا، وسيأتي عرض تلك الأدلة عند الكلام على مذهب السلف، مع الإشارة إلى دليل الفطرة، والأدلة العقلية، فكل هذه الأدلة تبين بطلان هذا القول ومخالفته.

وأما استدلال هؤلاء بنصوص المعية والقرب، فقد بينا خطأ هذا الاستدلال وبطلانه عند الرد على الأدلة السمعية لمذهب الجهمية، وقد بينا أنه ليس للمخالفين، أي: متمسك في جعلها لمعية الذات أو قرب الذات.

أما بيان تناقض هذا القول: فهو واضح من أقوالهم، فهم يجمعون

بين أقوال متناقضة، فهم تارة يقولون بأنه بذاته فوق العرش، وتارة يقولون: بأنه فوق العرش، ونصيب العرش فيه كنصيب قلب العارف - كما يذكر ذلك أبو طالب المكي وغيره -، ومعلوم أن قلب العارف نصيبه منه المعرفة والإيمان وما يتبع ذلك، فإن قالوا: إن العرش كذلك؛ فقد نقضوا قولهم بأنه بنفسه فوق العرش.

وإن قالوا بحلول ذاته في قلوب العارفين، كان ذلك قولاً بالحلول الخاص، وهذا ما وقع فيه طائفة من الصوفية، ومنهم صاحب «منازل السائرين»^(١).



(١) «مجموع الفتاوى»: (٥/١٢٢ - ١٣١).

قول السلف ومن وافقهم

فالسلف يقولون بأن الله فوق سمواته، مستو على عرشه، عال على خلقه، بائن منهم، وهم بائون منه .

وقد وافقهم على قولهم بإثبات علو الله عامة الصفاتية، كأبي محمد عبد الله بن سعيد بن كلاب وأتباعه^(١)، وأبي العباس القلانسي^(٢) وأبي الحسن الأشعري والمتقدمين من أصحابه كأبي المعالي الجويني وغيره، وهو قول الكرامية ومتقدمي الشيعة الإمامية^(٣).

(١) الكلاية هم أتباع أبي محمد عبد الله بن سعيد بن كلاب (بضم الكاف وتشديد اللام) القطان المتوفى بعد سنة ٢٤٠هـ بقليل، قال عنه ابن حزم: إنه شيخ قديم للأشعرية. انظر عنه وعن مذهبه: «لسان الميزان»: (٢٩٠/٣ - ٢٩١)، «طبقات الشافعية»: (٥١/٢)، «الملل والنحل»: (١٤٨/١)، «مقالات الأشعري»: (٢٩٨/١ - ٢٩٩)، (٥٢/٢، ٥٤، ١١٨، ٢٠٢ - ٢٠٣، ٢٣١، ٢٣٣، ٢٤٥)، «أصول الدين»: ص ٨٩، ٩٠، ٩٧، ١٠٤، ١٠٩، ١١٣، ١٢٣، ١٣٢، ٢٢٢، ٢٥٤)، «الفصل لابن حزم»: (١٢٣/٢)، (٢٠٨/٤).

(٢) قال عنه ابن عساكر في «تبيين كذب المفتري» ص ٣٩٨: أبو العباس أحمد بن عبد الرحمن بن خالد القلانسي الرازي من معاصري أبي الحسن الأشعري - رحمه الله - لا من تلامذته، كما قال الأهوازي، وهو من جلة العلماء الكبار الأثبات واعتقاده موافق لاعتقاده في الأثبات - أي: لاعتقاد الأشعري -.

(٣) انظر: «مجموع الفتاوى»: (٢٩٧/٢)، «نقض تأسيس الجهمية»: (١٢٧/١) =

وهذا القول الذي ذهب إليه السلف ومن وافقهم هو الذي دل عليه القرآن والسنة، وإجماع سلف الأمة، والمعقول الصريح الموافق للمنقول الصحيح، والفطر السليمة التي فطر الله عليها الخلق، وسوف نتعرض لهذه الأدلة جميعها.

* أولاً : الأدلة من القرآن :

إن القرآن الكريم من أوله إلى آخره مملوء بما هو إما نص وإما ظاهر في أن الله فوق كل شيء، وأنه عالي على خلقه، ومستو على عرشه، وقد تنوعت تلك الدلالات، فوردت بأصناف من العبارات، وما ذلك إلا لتدل دلالة واضحة على علوه - سبحانه -، وبينونته من خلقه، وارتفاعه على عرشه، ثم لا تدع بعد ذلك مجالاً للمتاوّل أن يؤولها، أو يحرف معانيها.

فتارة يخبر - تعالى - بأنه خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش، وقد ذكر استواءه على العرش في سبعة مواضع تقدم ذكرها.

وتارة يخبر بعروج الأشياء وصعودها وارتفاعها إليه كقوله تعالى: ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾^(١)، وقوله تعالى: ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَدَافِعُكَ إِلَيْنِ﴾^(٢)،

- (٢/١٤).

(١) سورة النساء، الآية: ١٥٨.

(٢) سورة آل عمران، الآية: ٥٥.

وقوله تعالى: ﴿تَمْرُجُ السَّهْبُكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ﴾^(١)، وقوله تعالى: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾^(٢).

وتارة يخبر بنزولها من عنده كقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنَتْهُمْ أَكْتَافُ يَعْلَمُونَ أَنََّّهُ مُنْزَلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ﴾^(٣)، وقوله تعالى: ﴿قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ﴾^(٤)، وقال تعالى: ﴿حَمْدٌ تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾^(٥).

وتارة يخبر بأنه العلي الأعلى كقوله تعالى: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾^(٦)، وقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾^(٧).

وتارة يخبر بأنه في السماء، كقوله تعالى: ﴿ءَأَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخِفَّ بِكُمْ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ﴾^(٨) أم أمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا^(٩)، فذكر السماء دون الأرض، ولم يعلق بذلك الوهية أو غيرها، كما ذكر في قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ﴾.

(١) سورة المعارج، الآية: ٤.

(٢) سورة فاطر، الآية: ١٠.

(٣) سورة الأنعام، الآية: ١١٤.

(٤) سورة النحل، الآية: ١٠٢.

(٥) سورة فصلت، الآيتان: ١ - ٢.

(٦) سورة الأعلى، الآية: ١.

(٧) سورة البقرة، الآية: ٢٥٥، وسورة الشورى، الآية: ٤.

(٨) سورة الملك، الآيتان: ١٦ - ١٧.

وتارة يجعل بعض الخلق عنده دون بعض، ويخبر عن عنده بالطاعة كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ وَلَهُ يَسْجُدُونَ﴾^(١)، فلو كان موجب العندية معنى عاماً، كدخولهم تحت مشيئته وقدرته وأمثال ذلك، لكان كل مخلوق عنده، ولم يكن أحد مستكبراً عن عبادته، بل مُسَبِّحاً له ساجداً^(٢).

* ثانياً : الأدلة من السنة :

كما أن السنة مليئة بالأحاديث الدالة على علو الله - سبحانه وتعالى - واستوائه على عرشه، وقد تكلم على إثبات ذلك في خلال الكثير من الأحاديث، كأحاديث المعراج، وأحاديث صعود الملائكة ونزولها من عند الله، وعروج الروح إليه، واستواء الخالق على عرشه، ونزوله إلى السماء الدنيا، ورؤيته في الآخرة، وسأكتفي بما ورد في متن الكتاب الذي أقوم بتحقيقه من أحاديث؛ تجنباً للتكرار والإطالة، وفيها الكفاية - إن شاء الله -.

* ثالثاً : دليل الإجماع :

إجماع السلف من الصحابة والتابعين ومن سار على نهجهم منعقد على إثبات علو الله، واستوائه على عرشه، وقد نقل غير واحد من السلف هذا الإجماع عنهم، ومن ذلك ما رواه البيهقي بإسناد صحيح عن الأوزاعي أنه قال: (كنا والتابعون متوافرون نقول: إن الله - تعالى -

(١) سورة الأعراف، الآية: ٢٠٦.

(٢) «مجموع الفتاوى»: (٥/ ١٦٤ - ١٦٥).

ذكره فوق عرشه، ونؤمن بما وردت فيه السنة من صفاته^(١).

وقال أبو نصر السجزي: (فأثمتنا كسفيان الثوري، ومالك، وسفيان ابن عيينة، وحمام بن سلمة، وحمام بن زيد، وعبد الله بن المبارك، وفضيل بن عياض، وأحمد بن حنبل، وإسحاق بن إبراهيم الحنظلي: متفقون على أن الله - سبحانه - بذاته فوق العرش، وأن علمه بكل مكان، وأنه يرى يوم القيامة بالابصار فوق العرش)^(٢).

وقال أبو نعيم الأصبهاني في عقيدته المشهورة: (وطريقتنا طريقة السلف المتبعين للكتاب والسنة وإجماع سلف الأمة، فما اعتقدوه اعتقدناه، فمما اعتقدوه أن الأحاديث التي ثبتت عن النبي ﷺ في العرش والاستواء عليه يقولون بها، ويشتونها من غير تكييف ولا تشبيه، وأن الله بائن من خلقه، والخلق بائون منه، لا يحل فيهم، ولا يمتزج بهم، وهو مستو على عرشه في سمواته من دون أرضه)^(٣).

وكلام السلف من الصحابة والتابعين ومن تبعهم في إثبات علو كثير جداً ولا يتسع المقام ههنا لذكره، وقد نقل شيخ الإسلام ابن تيمية الكثير من تلك النصوص الواردة عنهم، وبين إجماعهم على إثبات ذلك^(٤)، وكذلك فعل تلميذه ابن القيم في كتابه «إجماع الجيوش الإسلامية».

(١) «الأسماء والصفات»: ص ٥١٥.

(٢) «درء تعارض العقل والنقل»: (٦/٢٥٠).

(٣) «درء تعارض العقل والنقل»: (٦/٢٥٠).

(٤) انظر: «مجموع الفتاوى»: (٦/٥).

* رابعاً : دليل العقل :

وكما أن علو الله ثابت بالكتاب، والسنة، وإجماع السلف، فهو
- أيضاً - ثابت بالمعقول الصريح الموافق للمعقول الصحيح.

والأدلة العقلية على إثبات العلو كثيرة، وسنورد ههنا ثلاثة منها:

الأول: قول الإمام أحمد - رحمه الله تعالى - : (إذا أردت أن تعلم
أن الجهمي كاذب على الله - تعالى - حين زعم أنه في كل مكان، ولا
يكون في مكان دون مكان.

فقل له : اليس كان الله ولا شيء؟

فسيقول : نعم.

فقل له : حين خلق الشيء هل خلقه في نفسه؟ أم خارجاً عن نفسه؟
فإنه يصير إلى ثلاثة أقاويل :

واحد منها : إن زعم أن الله خلق الخلق في نفسه، كفر حين زعم أنه
خلق الجن والشیاطین وإبليس في نفسه.

وإن قال : خلقهم خارجاً عن نفسه ثم دخل فيهم، كان هذا - أيضاً -
كفراً حين زعم أنه في كل مكان وحش قلدر رديء.

وإن قال خلقهم خارجاً عن نفسه ثم لم يدخل فيهم، رجع عن قوله
كله أجمع^(١).

الثاني: قول ابن القيم : (إن كل من أقر بوجود رب للعالم، مدبر
له؛ لزمه الإقرار بمبايسته لخلقه، وعلوه عليهم).

(١) الرد على الزنادقة والجهمية: (ص ٩٥ - ٩٦).

فمن أقر بالرب، فإما أن يقر بأن له ذاتاً وماهية مخصوصة أو لا؟

فإن لم يقر بذلك، لم يقر بالرب، فإن رباً لا ذات له، ولا ماهية له؛ هو والعدم سواء، وإن أقر بأن له ذاتاً مخصوصة وماهية، فإما أن يقر بتعيينها أو يقول: إنها غير معينة؟

فإن قال: إنها غير معينة كانت خيالاً في الذهن لا في الخارج، فإنه لا يوجد في الخارج إلا معينة، لا سيما وتلك الذات أولى من تعيين كل معين، فإنه يستحيل وقوع الشركة فيها، وأن يوجد لها نظير، فتعيين ذاته - سبحانه - واجب.

وإذا أقر بأنها معينة لا كلية، والعالم مشهود معين لا كلي، لزم - قطعاً - مباينة أحد المتعينين للآخر، فإنه إذا لم يباينه لم يعقل تميزه عنه وتعيينه.

فإن قيل: هو يتعين بكونه لا داخلياً فيه، ولا خارجاً عنه.

قيل: هذا - والله - حقيقة قولكم، وهو عين المحال، وهو تصريح منكم بأنه لا ذات له، ولا ماهية تخصه، فإنه لو كان له ماهية يختص بها لكان تعيينها لماهيته وذاته المخصوصة، وأنتم إنما جعلتم تعيينه أمراً عديمياً محضاً، ونفياً صرفاً، وهو كونه لا داخل العالم ولا خارجاً عنه، وهذا التعيين لا يقتضي وجوده مما به يصح على العدم المحض.

وأيضاً، فالعدم المحض لا يعين المتعين؛ فإنه لا شيء، وإنما يعينه ذاته المخصوصة وصفاته، فلزم - قطعاً - من إثبات ذاته تعيين تلك

الذات، ومن تعيينها مباينتها للمخلوقات، ومن المباينة العلو عليها، لما تقدم من تقريره^(١).

الثالث: إنه قد ثبت بصريح المعقول أن الأمرين المتقابلين إذا كان أحدهما صفة كمال والآخر صفة نقص؛ فإن الله يوصف بالكمال منهما دون النقص، فلما تقابل الموت والحياة وصف بالحياة دون الموت، ولما تقابل العلم والجهل، وصف بالعلم دون الجهل، ولما تقابل القدرة والعجز وصف بالقدرة دون العجز، ولما تقابل المباينة للعالم والمداخلة له وصف بالمباينة دون المداخلة، وإذا كان مع المباينة لا يخلو إما أن يكون عالياً على العالم أو مسامتاً له، وجب أن يوصف بالعلو دون المسامطة، فضلاً عن السفول.

والمنازع يسلم أنه موصوف بعلو المكانة، وعلو القهر، وعلو المكانة معناه أنه أكمل من العالم، وعلو القهر مضمونه أنه قادر على العالم، فإذا كان مبايناً للعالم كان من تمام علوه أن يكون فوق العالم، لا محاذياً له ولا سافلاً عنه.

ولما كان العلو صفة كمال، كان ذلك من لوازم ذاته، فلا يكون مع وجود غيره إلا عالياً عليه، لا يكون - قط - غير عال عليه^(٢).

وبهذه النماذج التي أوردناها عن الأدلة العقلية يتضح لنا مدى دلالة المعقول الصريح على إثبات علو الله ومباينته لخلقه، وكذلك مدى

(١) «مختصر الصواعق»: (١/٢٧٩ - ٢٨٠).

(٢) «درء تعارض العقل والنقل»: (٧/٥ - ٦).

مخالفة أقوال المعطلة والحلولية لصريح المعقول، وصحيح المنقول.

✽ خامساً : دليل الفطرة :

من المعلوم أن الفطرة السليمة قد جبلت على الاعتراف بعلو الله - سبحانه وتعالى -، ويظهر هذا الأمر حينما يجد الإنسان نفسه مضطراً إلى أن يقصد جهة العلو ولو بالقلب حين الدعاء، وهذا الأمر لا يستطيع الإنسان دفعه عن نفسه، فضلاً عن أن يرد على قائله وينكر هذا الأمر عليه.

ومن أجل ذلك لم يجد الجويني - إمام الحرمين - جواباً حين سألته الهمداني محتجاً عليه بها، فقد ذكر محمد بن طاهر المقدسي أن الشيخ أبا جعفر الهمداني حضر مجلس الأستاذ أبا المعالي الجويني المعروف بـ «إمام الحرمين»، وهو يتكلم في نفي صفة العلو، ويقول: (كان الله ولا عرش، وهو الآن على ما كان)، فقال الشيخ أبو جعفر: يا أستاذ دعنا من ذكر العرش - يعني: لأن ذلك إنما جاء في السمع - أخبرنا عن هذه الضرورة التي نجدها في قلوبنا، فإنه ما قال عارف قط: يا الله، إلا وجد من قلبه ضرورة تطلب العلو، لا يلتفت بمنة ولا يسرة، فكيف تدفع هذه الضرورة عن قلوبنا؟

قال: فلطم أبو المعالي على رأسه، وقال: حيرني الهمداني، حيرني الهمداني^(١).

(١) «مجموع الفتاوى»: (٤/٤٤، ٦١)، «شرح العقيدة الطحاوية»: ص ٣٢٥،

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية : (علو الخالق على المخلوق وأنه فوق العالم، أمر مستقر في فطر العباد، معلوم لهم بالضرورة، كما اتفق عليه جميع الأمم، إقراراً بذلك، وتصديقاً من غير أن يتواطئوا على ذلك ويتشاعروا، وهم يخبرون عن أنفسهم أنهم يجدون التصديق بذلك في فطرهم.

وكذلك هم عندما يضطرون إلى قصد الله وإرادته، مثل قصده عند الدعاء والمسألة، يضطرون إلى توجه قلوبهم إلى العلو، فكما أنهم مضطرون إلى دعائه وسؤاله هم مضطرون إلى أن يوجهوا قلوبهم إلى العلو إليه، لا يجدون في قلوبهم توجهاً إلى جهة أخرى، ولا استواء الجهات كلها عندها، وخلو القلوب عن قصد جهة من الجهات، بل يجدون قلوبهم مضطرة إلى أن تقصد جهة علوهم دون غيرها من الجهات.

فهذا يتضمن بيان اضطرارهم إلى قصده في العلو، وتوجههم عند دعائه إلى العلو، كما يتضمن فطرتهم على الإقرار بأنه في العلو والتصديق بذلك^(١).



(١) انظر: «درء تعارض العقل والنقل»: (٥/٧)، بتصرف.

الفصل الثاني الاستواء والأقوال فيه

وفيه فصلان :

* المبحث الأول : أقوال نفاة الاستواء .

* المبحث الثاني : أقوال مثبتة الاستواء .

أقوال نفاة الاستواء

سبق أن ذكرنا في الفصل الأول من هذا الباب أن المعطلة من الفلاسفة والجهمية ومتأخري الأشاعرة على الرغم من أن لكل واحد منهم منهجاً مستقلاً في مسألة الصفات إلا أنهم يتفقون جميعاً على إنكار الصفات الخبرية، بما فيها صفتا العلو والاستواء، ويذهبون إلى تأويل الآيات القرآنية الواردة في إثباتها إلى ما أدت إليه عقولهم من المعاني الفاسدة، التي يزعمون أن فيها تنزيهاً لله عن مشابهة المخلوقين.

وإن سبب ذلك التأويل الباطل؛ هو اعتقاد هؤلاء المعطلة أنه ليس في نفس الأمر صفة دلت عليها النصوص، وذلك بسبب الشبهات الفاسدة التي شاركوا فيها إخوانهم من الفلاسفة، فلما اعتقدوا انتفاء الصفات في نفس الأمر - وكان مع ذلك لا بد للنصوص من معنى - بقوا مترددين بين الإيمان باللفظ وتفويض المعنى، وهي التي يسميها هؤلاء المعطلة طريقة السلف، وبين صرف اللفظ إلى معانٍ بنوع من التكلف، وهي التي يسمونها طريقة الخلف، وبهذا يتبين لنا أن هذا الباطل الذي ذهب إليه هؤلاء المعطلة إنما هو مركب من فساد العقل والكفر بالسمع، وذلك لأنهم إنما اعتمدوا في نفي تلك الصفات على شبه عقلية ظنوها بينات، وهي في الحقيقة شبهات.

وبناء على المسلك الثاني الذي سلكه هؤلاء المعطلة من تأويل تلك النصوص، فقد تعددت أقوالهم واختلفت في المعنى الذي يجب أن يؤول إليه لفظ الاستواء الوارد في الآيات إلى عدة أقوال - منها :

* القول الأول :

من هؤلاء المعطلة من يؤول معنى الاستواء في قوله تعالى : ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ على الاستيلاء، والقهر، والغلبة.

وهذا القول يذهب إليه كثير من الجهمية^(١)، والمعتزلة^(٢)، والحرورية^(٣)، وكثير من متأخري الأشاعرة^(٤)، كسيف الدين الأمدي^(٥)، وأبي حامد الغزالي^(٦)، والبغدادى^(٧)، وغيرهم.

وقد استدل هؤلاء المعطلة على صحة زعمهم هذا بأن هذا التأويل الذي هو تأويل الاستواء بالاستيلاء هو أمر مشهور في لغة العرب، ومن ذلك :

قول الشاعر :

قد استوى بشر على العراق من غير سيف ولا دم مہراق

(١) انظر: «مجموع الفتاوى»: (٩٦/٥)، و«مختصر الصواعق»: (٢٤٤/٢).

(٢) «متشابه القرآن» للقاضي عبد الجبار: (٧٣/١)، (٣٥١).

(٣) انظر: «مجموع الفتاوى»: (٩٦/٥)، «مختصر الصواعق»: (١٤٤/٢).

(٤) انظر: «تحفة المريد على شرح جوهر التوحيد»: ص ٥٤.

(٥) انظر: «غاية المرام»: ص ١٤١.

(٦) انظر: «الاقتصاد في الاعتقاد»: ص ١٠٤.

(٧) «شرح الأصول الخمسة»: ص ٢٢٦.

وقال الآخر :

هما استويا بفضلهما جميعا على هرش الملوك بغير زور
وقال الآخر :

فلما علونا واستوينا عليهم تركناهم صرعى لنسر كاسر
وقد ذكر عمر بن عبد البر - رحمه الله تعالى - أن بعضهم قد احتج
بما رواه عبد الله بن داود الواسطي عن إبراهيم بن عبد الصمد عن
عبد الوهاب بن مجاهد عن أبيه عن ابن عباس - رضي الله عنهما - في
تفسير قوله تعالى : ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ قال : استولى على جميع
بريته فلا يخلو منه مكان^(١).

ومن هؤلاء المعطلة من يقي كلمة العرش الواردة في الآية على
معناها الحقيقي الثابت، ويقول إنما خصص العرش بالذكر من بين
جميع المخلوقات لكونه أعظم المخلوقات، وأرفعها، وأوسعها؛
فخصص بالذكر تنبيهاً على ما دونه.

ومنهم من يؤول العرش الوارد في الآية بمعنى : الملك^(٢)، ويزعـم

(١) «التمهيد» : (٢٣١/٧). وقد أجاب ابن عبد البر على استدلالهم هذا بقوله :

(إن هذا الحديث منكر على ابن عباس - رضي الله عنهما -، ونقلته مجهولون
وضعفاء، فأما عبد الله ابن دأود الواسطي وعبد الوهاب بن مجاهد فضعيفان،
وإبراهيم بن عبد الصمد مجهول لا يعرف وهم لا يقبلون أخبار الآحاد العذول،
فكيف يسوغ لهم الاحتجاج بمثل هذا الحديث لو عقلوا وأنصفوا) اهـ.

(٢) انظر : «شرح الأصول الخمسة» : ص ٢٢٦، «تفسير الرازي» : (١٤/١٥)،

«أصول الدين» للبغدادي : ص ١١٢.

أن معنى الآية أنه استولى واستعلى على الملك، ويقول أصحاب هذا القول: إن الله قد عبر بالعرش كناية على الملك، لأنه يخاطب الناس على الوجه الذي ألفوه من ملوكهم، واستقر في قلوبهم، ذلك لأن العرش - في كلامهم - هو السرير الذي يجلس عليه الملوك، فجعل العرش كناية عن نفس الملك، ويستدل هؤلاء بأن هذا الأمر مشهور في اللغة، وكذلك بقوله تعالى في سورة يونس: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدِيرُ الْأَمْرَ﴾ فقالوا: إن قوله يدبر الأمر جرى مجرى التفسير لقوله: «استوى على العرش»^(١).

✽ الوجه عليهم :

لقد أجمع السلف على أن هذا التأويل الذي ذهب إليه هؤلاء الجهمية، والمعتزلة، والخوارج، ومتأخرو الأشاعرة؛ هو تأويل باطل، ترده نصوص القرآن والسنة وإجماع الأمة، وهو قول لا أصل له في لغة العرب، بل هو تفسير لكلام الله بالرأي المجرد الذي لم يذهب إليه صاحب، ولا تابع، ولا قاله إمام من أئمة المسلمين، ولا أحد من أهل التفسير الذي يحكون قول السلف.

ولبيان فساد هذا القول على وجه التفصيل نقول:

أولاً: إنه من المعلوم أن لفظ الاستواء قد ورد في القرآن الكريم في سبعة مواضع، وهذه المواضع جميعها قد اطردها فيها لفظ الاستواء دون الاستيلاء، وكذلك الأمر بالنسبة لما ورد في السنة، فلو كان معناه

(١) «تفسير الرازي»: (١٤/١١٥).

استولى - كما يزعم هؤلاء - لكان استعماله في أكثر موارد، كذلك، فإذا جاء في موضع أو موضعين بلفظ استوى حمل على معنى استولى لأنه المألوف المعهود.

أما أن يأتي إلى لفظ قد اطرده استعماله في جميع موارد على معنى واحد فيدعى صرفه في الجميع إلى معنى لم يعهد استعماله فيه، فهذا أمر في غاية الفساد، ولم يقصده ويفعله من قصد البيان، هذا لو لم يكن في السياق ما يأبى حمله على غير معناه الذي اطرده استعماله فيه، فكيف وفي السياق ما يأبى ذلك^(١).

ثانياً: ومما يرد هذا التأويل الباطل أن كلمة استوى قد جاءت بعد «ثم» التي حقيقتها الترتيب والمهملة، فلو كان المعنى القدرة على العرش والاستيلاء عليه لم يتأخر ذلك إلى ما بعد خلق السموات والأرض، فإن العرش كان موجوداً قبل خلق السموات والأرض بخمسين ألف عام كما ثبت في «صحيح مسلم» عنه ﷺ أنه قال: «إن الله قدر مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة، وعرشه على الماء»^(٢).

وقال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾.

(١) انظر: «مختصر الصواعق المرسلة»: (٢/١٢٨، ١٢٩).

(٢) تقدم تخريجه ص ٦٠.

وفي «صحيح البخاري» عن عمران بن حصين عن النبي ﷺ قال: «كان الله ولم يكن شيء غيره، وكان عرشه على الماء، وكتب في الذكر كل شيء، ثم خلق السموات والأرض»^(١).

فالآية والحديثان يدلان دلالة واضحة على أن العرش كان موجوداً قبل خلق السموات والأرض، فكيف يجوز أن يكون غير قادر ولا مستولٍ على العرش إلى أن خلق السموات والأرض^(٢).

ثالثاً: أن الاستيلاء سواء كان بمعنى: القدرة، أو القهر، أو نحو ذلك، عام في المخلوقات كالربوبية.

والعرش وإن كان أعظم المخلوقات، ونسبة الربوبية إليه لا تنفي نسبتها إلى غيره كما في قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾، فلو كان استوى بمعنى: استولى كما هو عام في المخلوقات كلها، لجاز مع إضافته للعرش أن يقال: استوى على السماء، وعلى الهواء، وعلى البحار، والأرض، وعليها، ودونها، ونحوها، إذ هو مستو على العرش، فلما اتفق المسلمون على أن يقال: استوى على العرش، ولا يقال استوى على هذه الأشياء مع أنه يقال: استولى على العرش والأشياء، علم أن معنى استوى خاص بالعرش، وليس عاماً كعموم الأشياء^(٣).

(١) سيأتي تخريجه في قسم التحقيق تحت رقم ١.

(٢) «مجموع الفتاوى»: (١٤٥/٥).

(٣) «مجموع الفتاوى»: (١٤٤/٥).

رابعاً: أنه إذا فسر الاستواء بالغلبة والقهر عاد معنى الآيات كلها إلى أن الله - تعالى - أعلم عباده بأنه خلق السموات والأرض، ثم غلب على العرش بعد ذلك وقهره وحكم عليه! أفلا يستحي من الله مَنْ في قلبه أدنى وقار لله ولكلامه أن ينسب ذلك إليه وأنه أراد بقوله ﴿الرَّحْنُ عَلَى الْمَرْثِ أَسْتَوَى﴾: أي: اعلموا يا عبادي أنني بعد فراغي من خلق السموات والأرض غلبت عرشي وقهرته واستوليت عليه^(١).

خامساً: أن ما يستند إليه هؤلاء المعطلة في زعمهم هذا من قولهم أن تفسير استوى باستولى أمر مشهور في اللغة، هو قول باطل مردود لأنه لم يثبت عند أحد من أهل اللغة أن لفظة استوى يصح استعمالها بمعنى استولى بل إن هذا القول منكر عند اللغويين.

فهذا ابن الأعرابي أحد علماء اللغة أتاه رجل فقال له: ما معنى قول الله عز وجل: ﴿الرَّحْنُ عَلَى الْمَرْثِ أَسْتَوَى﴾؟ فقال: (هو كما أخبر عز وجل، فقال: يا أبا عبد الله ليس هذا معناه، إنما معناه استولى، قال: اسكت ما أنت وهذا، لا يقال استولى على الشيء إلا أن يكون له مضاداً فإذا غلب أحدهما قيل استولى أما سمعت النابتة:

إلا لمثلِكَ أن من أنت سابقه سبق الجواد إذا استولى على الأمد)^(٢) وقد سئل الخليل بن أحمد هل وجدت في اللغة استوى بمعنى استولى؟

(١) «مختصر الصواعق»: (٢/ ١٤٠ - ١٤١).

(٢) «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة» للالكائي: (٢/ ٣٩٩).

فقال: (هذا ما لا تعرفه العرب، ولا هو جائز في لغتها، والخليل إمام في اللغة على ما عرف من حاله - فحيثما حملة على ما لا نعرف في اللغة هو قول باطل)^(١).

وكذلك فإنه قد روي عن جماعة من أهل اللغة أنهم قالوا: لا يجوز استوى بمعنى استولى إلا في حق من كان عاجزاً ثم ظهر، والله - سبحانه - لا يعجزه شيء، والعرش لا يغالبه في حال، فامتنع أن يكون بمعنى استولى.

وقد روي عن أبي العباس ثعلب أنه قال: (استوى: أقبل عليه وإن لم يكن معوجاً، ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾^(٢): أقبل، ﴿وَأَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾: علا، واستوى الوجه: اتصل، واستوى القمر: امتلأ، واستوى زيد وعمرو: تشابها، واستوى فعلاهما وإن لم تشابه شخصيهما، هذا الذي نعرفه من كلام العرب)^(٣).

فبما تقدم من أقوال علماء اللغة يتضح لنا فساد زعم هؤلاء المعطلة، وكذب ادعائهم بأن هذا القول مشهور في اللغة.

وأما ما استدلل به هؤلاء من أبيات - كقول الشاعر:

قد استوى بشر على العراق من غير سيف ولا دم مہراق

(١) «مجموع الفتاوى»: (١٤٤/٥، ١٥٩).

(٢) سورة البقرة، الآية: ٢٩.

(٣) «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة» للالكائي: (٣٩٩/٢ - ٤٠٠).

وقول الآخر :

هما استويا بفضلهما جميعا على عرش الملوك بغير زور
فهذان البيتان لم يثبت نقل صحيح على أنهما شعر عربي، وكان
غير واحد من أئمة اللغة قد أنكرهما.

قال ابن فارس : (هذان البيتان لا يعرف قائلهما)^(١).

فهما على هذا بيتان مصنوعان، ومعلوم أنه لو احتج بحديث رسول
الله ﷺ لاحتاج إلى صحته، فكيف بيت من الشعر لا يعرف إسناده،
وقد طعن فيه أئمة اللغة.

قال عمر بن عبد البر : (وأما ادعاؤهم المجاز في الاستواء، وقولهم
في تأويل استوى : استولى، فلا معنى له؛ لأنه غير ظاهر في اللغة،
ومعنى الاستيلاء في اللغة : المغالبة، والله لا يغالبه ولا يعلوه أحد،
وهو الواحد الصمد، ومن حق الكلام أن يحمل على حقيقته حتى تتفق
الأمّة أنه أريد به المجاز، إذ لا سبيل إلى اتباع ما أنزل إلينا من ربنا إلا
على ذلك، وإنما يوجه كلام الله إلى الأشهر والأظهر من وجوه ما لم
يمنع من ذلك ما يجب له التسليم، ولو ساغ ادعاء المجاز لكل مدع ما
ثبت شيء من العبارات، وجل الله - عز وجل - أن يخاطب إلا بما تفهمه
العرب في معهود مخاطباتها، مما يصح معناه عند السامعين، والاستواء
معلوم في اللغة ومفهوم، وهو العلو والارتفاع على الشيء، والاستقرار
والتمكن فيه، قال أبو عبيدة في قوله تعالى : ﴿أَسْتَوَى﴾ قال : علا.

(١) «زاد المسير» لابن الجوزي : (٣/٢١٢).

قال: وتقول العرب: استويت فوق الدابة، واستويت فوق البيت، وقال غيره: استوى، أي: انتهى شبابه واستقر فلم يكن في شبابه مزيد^(١).
وأما ما استدل به المعطلة من قول ابن عباس - رضي الله عنهما - فقد بين ابن عبد البر أنه مكذوب على ابن عباس، ورواته مجهولون وضعفاء، كما تقدم ذكره.

* القول الثاني :

أن معنى استوى: أقبل على خلق العرش، وعمد إلى خلقه، كقوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ تَمُوءُ﴾^(٢)، أي: عمد إلى خلق السماء.
وهذا هو قول بعض الجهمية^(٣)، وإليه ذهب الفراء^(٤)، والأشعري، وابن الضريق، واختاره الثعلبي^(٥).

* الروا عليهم :

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: (وهذا الوجه من أضعف الوجوه، فإنه قد أخبر أن العرش كان على الماء قبل خلق السموات والأرض.
وكذلك ثبت في «صحيح البخاري» عن عمران عن النبي ﷺ أنه

(١) «التمهيد»: (١٣١/٧).

(٢) سورة فصلت، الآية: ١١.

(٣) «مختصر الصواعق»: (١٢٦/٢).

(٤) الفراء: هو يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الديلمي، مولى بن أسد، المعروف بالفراء، وُلِدَ سنة ١٤٤هـ، وتوفي سنة ٢٠٧هـ، انظر ترجمته: «وفيات الأعيان»: (٥/٢٢٥ - ٢٣٠)، و«الأعلام»: (٩/١٧٨ - ١٧٩).

(٥) انظر: «الإنشاد في علوم القرآن» للسيوطي: (٢/٨ - ٩).

قال: «كان الله ولم يكن شيء قبله، وكان عرشه على الماء . . . » فإذا كان العرش مخلوقاً قبل خلق السموات والأرض، فكيف يكون استواؤه عمده إلى خلقه له؟!

لو كان يُعرف في اللغة أن استوى على كذا بمعنى أنه عمد إلى فعله، وهذا لا يعرف قط في اللغة لا حقيقة ولا مجازاً، ولا في نظم ولا في نثر.

ومن قال استوى بمعنى عمد ذكره في قوله: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ﴾ لأنه عدى بحرف الغاية، كما يقال: عمدت إلى كذا وقصدت إلى كذا، ولا يقال عمدت على كذا ولا قصدت عليه، مع أن ما ذكر في تلك الآية لا يعرف في اللغة - أيضاً - ولا هو قول أحد من مفسري السلف، بل المفسرون من السلف، قولهم بخلاف ذلك^(١).

وقال ابن القيم - رحمه الله تعالى -: (إن قولهم هذا يتضمن أن يكون خلقه بعد خلق السموات والأرض، وهذا بخلاف إجماع الأمة، وخلاف ما دل عليه القرآن والسنة، وإن ادعى بعض الجهمية المتأخرين أنه خلق بعد خلق السموات والأرض وادعى الإجماع على ذلك، وليس المعجب من جهله، بل من إقدامه على حكاية الإجماع على ما لم يقله مسلم)^(٢).

(١) «مجموع الفتاوى»: (٥/٥٢٠، ٥٢١).

(٢) «مختصر الصواعق المرسلة»: (٢/١٤٣).

✽ القول الثالث :

أن استوى بمعنى: علا في هذه الآية، ولكن ليس المراد علو المسافة والمكان، إنما المراد علو المكانة والقهر. وقد ذهب إلى هذا القول جماعة من الأشاعرة منهم أبو بكر بن فورك^(١)، وهم بهذا القول جعلوا الاستواء صفة ذات وليست صفة فعل.

✽ الرد عليهم :

إن الآيات والأحاديث قد أثبتت استواء الله على العرش حقيقة، ولو كان معنى الاستواء ههنا المراد به علو المكانة فإن الله لم يزل متعالياً على الأشياء قبل خلق العرش، فلما أضاف الاستواء على العرش فيجب على ذلك أن يكون لهذا التخصيص فائدة^(٢).

✽ ✽ ✽

(١) «كتاب مشكل الحديث» لابن فورك: ص ١٩٣، و«الأسماء والصفات»

لليبهقي: ص ٥١٨.

(٢) «المعتمد في أصول الدين» للقاضي أبي يعلى: ص ٥٤.

أقوال مثبتة الاستواء

* القول الأول :

وهو قول من يثبت الاستواء على أنه صفة للعرش، وليس على أساس أنه صفة الله - تعالى - .

وأصحاب هذا القول يقولون: إن الاستواء فعل يفعله الرب في العرش، بمعنى أنه يحدث في العرش قرباً فيصير مستوياً عليه من غير أن يقوم به - أي بالله - فعل اختياري .

وهذا القول هو ما يقول به ابن كلاب، والأشعري^(١) وأئمة أصحاب المتقدمين، كالأبلاقي وغيره، وهو - أيضاً - قول القلانسي، ومن وافق هؤلاء من أتباع الأئمة الأربعة وغيرهم من أصحاب الإمام أحمد كالقاضي أبي يعلى، وابن الزاغوني، وابن عقيل في كثير من أقواله^(٢) .

والسبب الذي جعل هؤلاء القوم يمنعون جعل الاستواء صفة لله - تعالى - هو قولهم بنفي قيام الأفعال الاختيارية بذاته - سبحانه وتعالى -

(١) هذا القول لأبي الحسن الأشعري، قاله عندما كان على قول ابن كلاب من نفي الأفعال الاختيارية عن الله تعالى .

(٢) «مجموع الفتاوى»: (٥/٣٨٦، ٤٣٧، ٤٦٦)، (١٦/٣٩٣)، «الأسماء والصفات»: ص ٥١٧، «اجتماع الجيوش الإسلامية»: ص ٦٤، ٦٥ .

ولذلك يجعلون أفعاله اللازمة لذاته - كالنزول والاستواء - كأفعاله المتعدية - كالخلق والإحسان -، وقولهم في نفي الأفعال الاختيارية راجع إلى قولهم في صفات الله .

وهم يقولون: (إن الله هو الموصوف بالصفات، لكن ليست الصفات أعراضاً، إذ هي قديمة ولا تزول)^(١).

وحجتهم في منع قيام الحوادث بذات الله - تعالى - أنهم يقولون: (إن كل ما صح قيامه بالبارئ - تعالى - فإما أن يكون صفة كمال أو لا يكون، فإن كان صفة كمال استحال أن يكون حادثاً، وإلا كانت ذاته قبل اتصافه بتلك الصفة خالية من صفة الكمال، والخالي من الكمال الذي هو ممكن الاتصاف به ناقص، والنقص على الله محال بإجماع الأمة .

وإن لم يكن صفة كمال استحال اتصاف البارئ بها؛ لأن إجماع الأمة على أن صفات البارئ بأسرها صفات كمال، فإثبات صفة لا من صفات الكمال خرق للإجماع وهو أمر غير جائز)^(٢).

✽ الرد عليهم :

لقد اعتمد أصحاب هذا القول في منعهم كون الاستواء صفة لله - تعالى - على حجة منع قيام الحوادث بذاته - تعالى -، وهي حجة واهية، وقد رد عليها شيخ الإسلام ابن تيمية بقوله: (إن المقدمة التي اعتمد عليها هؤلاء وهي قولهم: إن الخالي من الكمال الذي يمكن

(١) «مجموع الفتاوى»: (٣٦/٦).

(٢) انظر كتاب: «ابن تيمية السلفي»: ص ١٣٠.

الاتصاف به ناقص. فيقال لهم: معلوم أن الحوادث المتعاقبة لا يمكن الاتصاف بها في الأزل، كما لا يمكن وجودها في الأزل، وعلى هذا فالخلو عنها في الأزل لا يكون خلواً عما يمكن الاتصاف به في الأزل.

ثم إنه لم يثبت امتناع ما ذكر من النقص بدليل عقلي، ولا بنص من كتاب ولا سنة، بل بما ادعوه من إجماع، وإذا فمعلوم أن المنازعين في اتصافه بذلك هم من أهل الإجماع، فكيف يحتاج بالإجماع في مسألة النزاع.

وقولهم بإجماع الأمة على أن صفاته صفات كمال، فإن قصد بذلك صفاته اللازمة لم يكن في هذا حجة لهم، وإن قصد بذلك ما يحدث بمشيئته وقدرته لم يكن هذا إجماعاً، فإن أهل الكلام يقولون: إن صفة الفعل ليست صفة كمال ولا نقص، والله موصوف بها بعد أن لم يكن موصوفاً.

ثم إن هذا الإجماع الذي ادعوه حجة عليهم، فإننا إذا عرضنا على العقول موجودين: أحدهما يمكنه أن يتكلم ويفعل بمشيئته كلاماً وفعلًا، والآخر لا يمكنه ذلك، بل لا يكون كلامه إلا غير مقدور، ولا مراد، أو يكون بائناً عنه، لكانت العقول تقتضي بأن الأول أكمل من الثاني.

وكذلك إذا عرضنا على العقول موجودين من المخلوقين، أو مطلقاً أحدهما يقدر على الذهاب والمجيء، والتصرف بنفسه، والآخر لا يمكنه ذلك؛ لكانت العقول تقتضي بأن الأول أكمل.

فنفس ما به يعلم أن اتصافه بالحياة والقدرة صفات كمال، به يعلم أن اتصافه بالأفعال والأقوال الاختيارية التي تقوم به، والتي يفعل بها المفعولات المباشرة له - صفات كمال^(١).

وكذلك مما يرد به على هذا القول ما قاله ابن القيم: (إنه لو كان الاستواء عائداً على العرش لكانت القراءة برفع العرش، ولم تكن بخفضه، فلما كانت بخفض العرش دل على أن الاستواء عائد إلى الله تعالى)^(٢).

* القول الثاني :

القول بالتفويض.

ويذهب أصحاب هذا القول إلى إثبات لفظ الاستواء فقط مع التوقف في المعنى المراد، فهم يقولون إن الاستواء ثابت في القرآن، حيث إنه قد ورد في سبع آيات، وكذلك قد وردت به الأخبار الصحيحة، وقبوله من جهة التوقف واجب، والبحث عنه وطلب الكيفية غير جائز، وهو استواء لا نعلمه^(٣).

وقد ذهب إلى هذا القول البيهقي في كتابه «الاعتقاد»^(٤)، وهو

(١) «الموافقة بين صريح العقل وصحيح النقل»: (٢/٧٣ - ١٧٥)، ط. دار الكتب.

(٢) انظر: «اجتماع الجيوش الإسلامية»: ص ٦٤ - ٦٥.

(٣) «الاعتقاد» للبيهقي: ص ١١٥.

(٤) المصدر السابق.

أحد قولي الرازي^(١).

وقد زعم كثير من الأشاعرة أن القول بالتفويض هو قول السلف^(٢).

ويستدلون على نسبة هذا القول إلى السلف بعبارات نقلت عن السلف، ظنوا أنها ترمي إلى القول بالتفويض كقول الأوزاعي: (كنا والتابعون متوافرون نقول: إن الله - تعالى ذكره - فوق عرشه، ونؤمن بما وردت به السنة من صفاته - جل وعلا -).

وقول ربيعة بن عبد الرحمن، والإمام مالك: (الاستواء معلوم، والكيف مجهول، والسؤال عنه بدعة، والإيمان به واجب).

والقول بالتفويض هو مقصود هؤلاء القوم في قولهم: (إن طريقة السلف أسلم)، حيث إنهم ظنوا أن طريقة السلف هي مجرد الإيمان بألفاظ القرآن والحديث من غير فقه لذلك، بمنزلة الأئمة الذين قال الله فيهم: ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَتْلُمُونَ إِلَّا مَا فِي﴾^(٣).

✽ الرد عليهم :

معلوم أن نسبة هذا القول إلى السلف إنما هو محض كذب وافتراء، ومن نسب هذا القول إلى السلف فإنما هو جاهل بطريقة السلف الذين

(١) «تلخيص المحصل»: ص ١١٤.

(٢) «الاعتقاد» للبيهقي: ص ١١٧، «الإتقان في علوم القرآن»: (٦/٢)، «مناهل العرفان»: (٢/١٨٢، ١٨٣)، «تحفة المريد»: ص ٩١، ٩٢، «شرح الخريدة البهية»: ص ٧٥، «الأسماء والصفات»: ص ٥١٧.

(٣) سورة البقرة، الآية: ٧٨.

لم يقولوا بهذا القول، ولم يرد عن واحد منهم أنه فوض معنى الاستواء، بل إن الوارد عنهم جميعاً أنهم يفسرون الاستواء بالمعنى المراد وهو: العلو والارتفاع على العرش، ويؤمنون بأن الله مستو على العرش حقيقة.

قال شيخ الإسلام: (وهذا القول على الإطلاق كذب صريح على السلف، أما في كثير من الصفات فقطعاً مثل أن الله فوق العرش، فإن من تأمل كلام السلف المنقول عنهم علم بالاضطرار أن القوم كانوا مصرحين بأن الله فوق العرش حقيقة، وأنهم ما قصدوا خلاف هذا قط، وكثير منهم صرح في كثير من الصفات بمثل ذلك)^(١).

وقال في موضع آخر: (وقد فسر الإمام أحمد النصوص التي نسميها متشابهات، فبين معانيها آية آية، وحديثاً حديثاً، ولم يترقف فيها هو والأئمة قبله، مما يدل على أن التوقف عن بيان معاني آيات الصفات وصرف الألفاظ عن ظواهرها لم يكن مذهباً لأهل السنة، وهم أعرف بمذهب السلف، وإنما مذهب السلف إجراء معاني آيات الصفات على ظواهرها، بإثبات الصفات له حقيقة، وعندهم قراءة الآية والحديث تفسيرها، وتمر كما جاءت دالة على المعاني لا تحرف، ولا يلحد فيها)^(٢).

(١) «الفتاوى الحموية»: ص ٦٤.

(٢) «مجموع الفتاوى»: (١٧/٤١٤).

ويقول ابن القيم - رحمه الله تعالى - : (تنازع الناس في كثير من الأحكام، ولم يتنازعوا في آيات الصفات وأخبارها في موضع واحد، بل اتفق الصحابة والتابعون على إقرارها وإمرارها مع فهم معانيها وإثبات حقائقها، أعني فهم أصل المعنى، لا فهم الكنه والكيفية)^(١).

وأما بالنسبة إلى ما استدل به أصحاب هذا القول على أن القول بالتفويض هو مذهب السلف وذكرهم لقول الإمام مالك: (الاستواء معلوم، والكيف مجهول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة)، فليس المراد ههنا تفويض معنى الاستواء، ولا نفي حقيقة الصفة، ولو كان المراد الإيمان بمجرد اللفظ من غير فهم لمعناه على ما يليق بالله لما قال (الكيف مجهول)، لأنه لا يحتاج إلى نفي علم الكيفية إذا لم يفهم عن اللفظ معنى^(٢). والاستواء على هذا المعنى لا يكون معلوماً، بل هو مجهول بمنزلة حروف المعجم، لكن الأمر على عكس ذلك، فنفي علم الكيفية لأنه أثبت الصفة، وأراد بقوله: الاستواء معلوم، أي: أنه معلوم معناه في اللغة التي نزل بها القرآن، فعلى هذا يكون معلوماً في القرآن.

ومعلوم أن ادعاء هؤلاء أن مذهب السلف إنما هو القول بالتفويض سببه اعتقاد هؤلاء أنه ليس في نفس الأمر صفة دلت عليها هذه النصوص، فلما اعتقدوا انتفاء الصفات في نفس الأمر - كان مع ذلك

(١) «مختصر الصواعق»: (١/١٥).

(٢) «الفتوى الحموية»: ص ٢٥.

لابد للنصوص من معنى - فبقوا مترددين بين الإيمان باللفظ وتفويض المعنى، وبين صرف اللفظ إلى معانٍ بنوع من التكلف، وهذا التردد هو الذي وقع فيه من قال بالتفويض من هؤلاء كالبيهقي، والرازي، فهم لم يلتزموا بهذا القول مطلقاً، بل غالباً ما يخالفونه، كما فعل الرازي في تأسيسه حيث جنح إلى التأويل وترك القول بالتفويض.

* القول الثالث :

قول المشبهة: والمقصود بها الهشامية^(١) من الروافض، والكرامية^(٢) وغيرهم.

وهؤلاء يثبتون استواء الله، وارتفاعه فوق عرشه، إلا أنهم تعمقوا في الكلام على كيفية ذلك الاستواء.

فالهشامية مثلاً يقولون إن الله تعالى مماس لعرشه، لا يفضل منه شيء في العرش، ولا يفضل عن العرش شيء منه^(٣).

وأما الكرامية فقد تعددت أقوالهم في كيفية استوائه:

فمنهم من يقول: إنه على بعض أجزاء العرش.

(١) هم أصحاب هشام بن عبد الحكم الرافضي من الإمامية، وتنسب إليه وإلى هشام بن سالم الجواليقي أحياناً من الإمامية المشبهة. انظر: «المقالات»: (٣١/١ - ٣٤)، «الملل والنحل»: (١٤٤/١ - ١٤٧).

(٢) هم أصحاب محمد بن كرام وهم طوائف يبلغ عددهم اثني عشرة فرقة وأصولها ستة هي: العابدية، والنونية، والزينية، والإسحاقية، والواحدية، وأقربهم الهيضمية. انظر: «الملل والنحل»: (١٤٤/١ - ١٤٧).

(٣) «الملل والنحل»: (٢٢/٢).

ومنها من يقول: إن العرش مكان له، وأن العرش امتلاء به.
ومنها من يقول: إنه لو خلق بإزاء العرش عروشاً موازية لعرشه
لصارت العروش كلها مكاناً له، لأنه أكبر منها كلها.
ومنها من يقول: إن بينه وبين العرش من البعد والمسافة ما لو قدر
مشغولاً بالجواهر لاتصلت به^(١).
وقول هؤلاء المشبهة إنما هو نتيجة لازمة لأقوالهم في صفات الله
وكلامهم في ذاته.
فالشامية يقولون: (إن الله جسم ذو أبعاد، له قدر من الأقدار،
ولكن لا يشبه شيئاً من المخلوقات، ولا يشبهه شيء).
ونقل عنهم أنهم قالوا: إنه سبعة أشبار بشبر نفسه، وأن له مكاناً
مخصوصاً، وجهة مخصوصة، وأنه يتحرك، وحركته فعله، وليست من
مكان إلى مكان، وهو متناه بالذات، غير متناه بالقدرة، وأنه مماس
لعرشه، ولا يفضل منه شيء من العرش، ولا يفضل عن العرش شيء
منه^(٢).
وأما الكرامية فيقول عنهم ابن كرام: (إن معبوده مستقر على العرش
استقراراً، وإنه بجهة فوق ذاتاً، وإنه أحدي الذات، أحدي الجوهر،
وإنه مماس للعرش من الصفحة العليا).
ولهم في معنى العظم خلاف فقال بعضهم: (إنه مع وحدته على

(١) «الملل والنحل»: (١/١٤٤ - ١٤٧).

(٢) «الملل والنحل»: (٢/٢٢).

جميع أجزاء العرش، والعرش تحته وهو فوقه كله، على الوجه الذي هو فوق جزء منه).

وقال بعضهم: إنه يلاقي مع وحدته من جهة واحدة أكثر من واحد، وهو يلاقي جميع أجزاء العرش وهو العلي العظيم.

وقالت المهاجرة منهم: إنه لا يزيد على عرشه في جهة المماساة ولا يفضل منه شيء على العرش، وهذا يقتضي أن يكون عرضه كعرض العرش.

وصار المتأخرون منهم إلى أنه تعالى بجهة فوق وأنه محاذ للعرش^(١).

* الرد عليهم :

هذا القول للمشبهة يتضمن حقاً وباطلاً.

فالحق فيه هو: اعترافهم بعلو الله، واستوائه على عرشه، وأنه بائن عن خلقه، والخلق بائون عنه.

وأما الباطل فهو: كلامهم في ذات الله، والتعرض لكيفية استوائه، وهو كلام باطل وفاسد ليس لهم به دليل من القرآن أو السنة، بل هو قول على الله بغير علم، فالله - سبحانه وتعالى - لم يطلعنا على كيفية ذاته، فأئى لنا أن نعلم كيفية صفاته؟ وأمر الكيفية هو مما استثنى الله بعلمه قال تعالى: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾^(٢).

(١) انظر كتاب: «التجسيم عند المسلمين» ص ٢٠٥.

(٢) سورة البقرة، الآية: ٢٥٥.

ومما يدلنا على فساد هذا القول وعدم وجود دليل لأصحابه على ما يقولون هو اختلاف آرائهم وأقوالهم عند الحديث عن ذات الله وكيفية استوائه، فمن خلال عرض أقوالهم يتضح اختلافهم وتناقضهم، وما ذاك إلا أنهم يفترون على الله الكذب، قال تعالى: ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾^(١).

والسؤال الذي ينبغي أن يوجه إلى هؤلاء المشبهة في هذا المقام هو: أين الدليل من الكتاب أو السنة على ما تزعمون؟ والجواب معروف، وهو أنه لا دليل لهم على ذلك لا من القرآن ولا من السنة.

ومما ينبغي معرفته أن الكلام على كيفية ذات الله، أو كيفية استوائه، أو غيرها من الصفات؛ هو أمر غير جائز عند السلف، ويحرم الخوض فيه، بل ويبدعون السائل عن ذلك؛ ولذلك بدع الإمام مالك السائل الذي سأله عن كيفية استواء الباري - عز وجل -، حيث قال له: (الاستواء معلوم، والكيف مجهول، والسؤال عنه بدعة، والإيمان به واجب، وما أراك إلا رجل سوء)، وأمر به أن يخرج. وما قاله الإمام مالك هو الذي جاءت به النصوص، وهو الذي سار عليه السلف جميعاً.

* القول الرابع :

مذهب السلف في الاستواء.

والمقصود بالسلف: هم الصحابة، والتابعون، ومن سار على نهجهم.

(١) سورة النساء، الآية: ٨٢.

ولقد كان قولهم في الاستواء كقولهم في سائر صفات الله، فهم
وسط بين طائفتين هم المعطلة والمشبهة.

فهم لا يمثلون صفات الله بصفات خلقه، ولا ذاته بذوات خلقه،
كما يفعل المشبهة.

وكذلك لا ينفون عن الله ما وصف به نفسه، ووصفه به رسوله ﷺ
فيعطلون أسماء وصفاته، ويحرفون الكلم عن مواضعه، ويلحدون في
أسمائه وآيته. بل كان مذهبهم في سائر الصفات - بما في ذلك الاستواء -
أنهم يصفون الله بما وصف به نفسه في كتابه، أو على لسان نبيه محمد
ﷺ نفيًا وإثباتًا.

وطريقتهم في الإثبات أنهم يشتون ما أثبتته الله من الصفات من غير
تكيف لها، ولا تحريف، ولا تمثيل، ولا تعطيل.

وطريقتهم في النفي أنهم ينفون عن الله ما نقاه عن نفسه مع إثبات ما
أثبتته من الصفات، فطريقة السلف هي إثبات أسماء الله وصفاته مع نفي
مماثلة المخلوقين، فإثبات بلا تشبيه وتنزيه بلا تعطيل كما قال تعالى:
﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(١)، ففي قوله تعالى: ﴿لَيْسَ
كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ رد للنشبيه والتمثيل، وفي قوله: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ
الْبَصِيرُ﴾ رد للإلحاد والتعطيل^(٢).

(١) سورة الشورى، الآية: ١١.

(٢) انظر: «الرسالة التأسيسية»: ص ٤ - ٧، ط. المطبعة السلفية، «الفتوى الحموية
الكبرى»: ص ١٦ - ١٧، ط. المطبعة السلفية.

ولقد كانت هذه طريقة السلف في جميع الصفات دون تفريق بين صفة وصفة، وفي ذلك يقول الإمام أحمد - رحمه الله تعالى -:
(لا يوصف الله إلا بما وصف به نفسه، أو وصفه به رسوله ﷺ لا نتجاوز القرآن والسنة)^(١).

وبناء على هذه القاعدة كان مذهب السلف في صفة الاستواء أنهم يشبّون استواء الله على عرشه استواءً يليق بجلاله وعظمته، ويناسب كبريائه، وهو بائن من خلقه، وخلقه بائنون به.

فالاستواء صفة ثابتة في القرآن والسنة، وقد أجمع سلف الأمة على إثباتها، فذكر صفة الاستواء جاء في سبعة مواضع من القرآن الكريم، وقد تقدم ذكرها، كما أن السنة مليئة بالأحاديث الثابتة الصحيحة الدالة على علو الله، واستوائه على عرشه.

والسلف يقولون: إن معنى هذا الاستواء الوارد في الكتاب والسنة معلوم في اللغة العربية، كما قال ربيعة بن عبد الرحمن، والإمام مالك: (الاستواء معلوم، والكيف مجهول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة) فقولهم: «الاستواء معلوم»، أي: أن معنى الاستواء معلوم في اللغة، وهو ههنا بمعنى العلو والارتفاع.

قال ابن القيم - رحمه الله -: (إن لفظ الاستواء في كلام العرب الذي خاطبنا الله بلغتهم وأنزل به كلامه نوعان: مطلق، ومقيد.

(١) «مجموع الفتاوى»: (٢٦/٥).

فالمطلق ما لم يوصل معناه بحرف مثل قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُمْ
وَأَسْتَوَىٰ﴾^(١)، وهذا معناه: كمل وتم، يقال: استوى النبات، واستوى
الطعام.

وأما المقيد فثلاث أضرب:

أحدهما: مقيد بـ «إلى» كقوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾،
واستوى فلان إلى السطح، وإلى الغرفة، وقد ذكر الله - سبحانه وتعالى -
المعدى بـ «إلى» في موضعين من كتابه، الأول: في سورة البقرة في
قوله: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾،
والثاني في سورة فصلت: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ﴾^(٢)، وهذا
بمعنى العلو والارتفاع بإجماع السلف.

الثاني: المقيد بعلی كقوله تعالى: ﴿لِئَسْتَوَىٰ عَلَىٰ ظُهُورِهِ﴾^(٣)، وقوله:
﴿وَأَسْتَوَىٰ عَلَىٰ الْجُنُودِ﴾^(٤)، وقوله: ﴿فَأَسْتَوَىٰ عَلَىٰ سُقُوطِهِ﴾^(٥)، وهذا
- أيضاً - معناه العلو والارتفاع والاعتدال بإجماع أهل اللغة.

الثالث: المقرون بواو «مع» التي تعدى الفعل إلى المفعول معه،

(١) سورة القصص، الآية: ١٤.

(٢) سورة فصلت، الآية: ١١.

(٣) سورة الزخرف، الآية: ١٣.

(٤) سورة هود، الآية: ٤٤.

(٥) سورة الفتح، الآية: ٢٩.

نحو استوى الماء والخشبة بمعنى: ساواها، وهذه معاني الاستواء المعقولة في كلامهم^(١).

ومما يؤكد - أيضاً - أن السلف يعلمون معنى الاستواء قول ابن عبد البر: (والاستواء معلوم في اللغة ومفهوم وهو: العلو والارتفاع على الشيء، والاستقرار والتمكن فيه).

قال أبو عبيدة في قوله «استوى» قال: علا، قال: وتقول العرب: استويت فوق الدابة، واستويت فوق البيت، وقال غيره: استوى، أي: انتهى شبابه، واستقر فلم يكن في شبابه مزيد، والاستواء الاستقرار في العلو، وبهذا خاطبنا الله عز وجل وقال: ﴿لَسْتُمْ عَلَى ظُهُورِهِ ثُمَّ ذَكَّرْتُمُوعَةً رَّبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ﴾، وقال: ﴿وَأَسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ﴾، وقال: ﴿وَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفَلَاحِ﴾^(٢).

وقال الشاعر:

فأوردتهم ماءً بفيء قفرة وقد حلق النجم اليماني فاستوى
وهذا لا يجوز أن يتأول فيه أحد: استولى؛ لأن النجم لا يستولى.
وقد ذكر النضر بن شميل - وكان ثقة، مأموناً، جليلاً في علم الديانة واللغة - قال: (حدثني الخليل - وحسبك بالخليل - قال: أتيت أبا ربيعة الأعرابي، وكان من أعلم من رأيت، فإذا هو على سطح فسلمنا فرد علينا السلام، وقال لنا: استوا، فبقينا متحيرين ولم ندر ما قال؟

(١) انظر: «مختصر الصواعق المرسلة»: (٢/ ١٢٦ - ١٢٧).

(٢) سورة المؤمنون، الآية: ٢٨.

فقال لنا أعرابي إلى جنبه: إنه أمركم أن ترتفعوا، قال الخليل: هو من قول الله عز وجل: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ﴾ فصعدنا إليه^(١).

وقال ابن القيم: (إن ظاهر الاستواء وحقيقته هو العلو والارتفاع، كما نص عليه جميع أهل اللغة والتفسير المقبول)^(٢).

ولما كان هذا هو معنى الاستواء في لغة العرب فقد تكلم السلف والمفسرون بهذا المعنى عند تفسير هذه الآية، فقد روي عن مجاهد في تفسير قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ قال: علا على العرش^(٣)، وقد روى ابن أبي حاتم في تفسيره بسنده عن أبي العالية في تفسير الآية السابقة الذكر قال: ارتفع^(٤).

وقد روى عن الحسن البصري والربيع بن أنس مثله^(٥).

وقد روى اللالكائي بسنده عن بشر بن عمر قال: (سمعت غير واحد من المفسرين يقولون: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ أَسْتَوَىٰ﴾، قال: على العرش استوى: ارتفع^(٦)).

وفي هذا التفسير لمعنى الاستواء من قبل السلف رد على من زعم

(١) «التمهيد»: (١٣١/٧ - ١٣٢).

(٢) أنظر: «مختصر الصواعق»: (١٤٥/٢).

(٣) أنظر: «فتح الباري»: (٤٠٣/١٣).

(٤) «مجموع الفتاوى»: (٥١٩/٥).

(٥) «مجموع الفتاوى»: (٥١٩/٥).

(٦) «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة»: (٣٩٧/٣).

أن مذهب السلف هو التقيد باللفظ مع تفويض المعنى المراد، وأنهم كانوا لا يفسرون الاستواء ولا يتكلمون فيه، فمن خلال ما تقدم من أقوال نقلت عن السلف يتضح كذب هؤلاء وزيف ادعائهم.

ومما ينبغي معرفته أن السلف مع إثباتهم لمعنى الاستواء، واعتقادهم بأن الله مستو على عرشه ومرتفع عليه، إلا أنهم يكلون علم كيفية ذلك الاستواء إلى الله - عز وجل - لأن أمره هو مما استأثر الله بعلمه، وفي ذلك يقول القرطبي: (ولم ينكر أحد من السلف الصالح أنه استوى على عرشه حقيقة، وإنما جهلوا كيفية الاستواء؛ فإنه لا تعلم حقيقته، كما قال الإمام مالك: «الاستواء معلوم» - يعني في اللغة - والكيف مجهول والسؤال عنه بدعة)^(١).

وقال ابن القيم: (إن العقل قد يشس من تعرف كنه صفات الله وكيفياتها، فإنه لا يعلم كيف الله إلا الله، وهذا معنى قول السلف «بلا كيف»، أي: بلا كيف يعقله البشر، فإنه من لا تعلم حقيقة ذاته وماهيته، كيف تعرف كيفية نعوته وصفاته؟ ولا يقدح ذلك في الإيمان بها، ومعرفة معانيها، فالكيفية وراء ذلك، كما أننا نعرف معاني ما أخبر الله به من حقائق ما في اليوم الآخر، ولا نعرف حقيقة كيفيته مع قرب ما بين المخلوق والمخلوق، فعجزنا عن معرفة كيفية الخالق وصفاته أعظم وأعظم)^(٢).

* * *

(١) تفسير القرطبي.

(٢) مدارج السالكين: (٣/٣٥٩).

القسم الثاني

التعريف بالمؤلف والكتاب والمخطوطة

وفيه بابان :

* الباب الأول: التعريف بالمؤلف.

* الباب الثاني: التعريف بالكتاب والمخطوطة.

الباب الأول التحريف بالمؤلف

وفيه فصلان :

* الفصل الأول: عصر المؤلف.

* الفصل الثاني: سيرته الشخصية وحياته العلمية.

عصر المؤلف

* أولاً : الحالة السياسية :

عاش محمد بن عثمان بن أبي شيبة في القرن الثالث الهجري، فقد كان مولده في العشر الأول من هذا القرن، وكانت وفاته سنة سبع وتسعين ومائتين للهجرة، وقد شهد في هذه الفترة من حياته دولة الخلافة العباسية في مختلف مراحلها وعاصر عدداً من خلفائها فقد أدرك بعضاً من عصر المأمون (١٩٨ - ٢١٨)، وأدرك عصر المعتصم (٢١٨ - ٢٢٧)، والواثق (٢٢٧ - ٢٣٢)، والمتوكل (٢٣٢ - ٢٤٧)، والمنتصر (٢٤٧ - ٢٤٨)، والمستعين (٢٤٨ - ٢٥٢)، والمعتز (٢٥٢ - ٢٥٥)، والمهتدي (٢٥٥ - ٢٥٦)، والمعتد (٢٥٦ - ٢٧٩)، والمعتضد (٢٧٩ - ٢٨٩)، والمكفي (٢٨٩ - ٢٩٥)، وبعض عصر المقتدر (٢٩٥ - ٣٢٠).

والذي يعني هنا هو تصور الجو السياسي في تلك الحقبة من الزمن، فقد كانت مشحونة بالفتن والاضطرابات والصراعات التي كانت تتاب الدولة العباسية من حين إلى حين - وقد كانت هذه الصراعات في مجملها ذات أهداف شخصية لا تمت إلى الإسلام بصلة، وكان الهدف الرئيسي منها هو السيطرة على زمام الدولة العباسية، أو الاستئثار بحكم

إقليم معين، أو منصب، أو وزارة في الدولة، فابتداء من عصر المأمون والحرب التي دارت بينه وبين أخيه الأمين، والتي هي في حقيقتها ليست إلا لوناً مقنعاً من الحرب بين العرب والفرس، فكان العرب وراء الأمين، والفرس وراء المأمون، وما ثورة (نصر بن شيبث) ضد المأمون الأخير دليل ونموذج على ذلك^(١).

ثم إن الفرس أنفسهم حاربوا المأمون وجهاً لوجه مثلما كان من (حرب البابكية)^(٢) بزعامة قائدهم (بابك الخرمي)، الذي خرج على المأمون وانتصر عليه في بعض المواقع، ومات المأمون ولم يستطع القضاء على هذه الثورة بل خلفها لأخيه المعتصم.

هذا بالإضافة إلى الثورات والتمردات والفتن الأخرى مثل: (حركة الزط)^(٣)، و(ثورة المصريين)^(٤)، و(فتنة خلق القرآن) التي كانت أعظم هذه الفتن، والتي لم يسلم من تيارها المحدثون والفقهاء.

ففي سنة ثمان مائة عشرة ومائتين كتب الخليفة العباسي المأمون بن هارون الرشيد إلى ابن الحسين إسحاق بن إبراهيم ببغداد في امتحان

(١) انظر التفصيل في: «تاريخ الطبري»: (٥٧٧/٨)، وما يليها من الحوادث سنة ٢٠٥ إلى سنة ٢١٠هـ، و«تاريخ الإسلام السياسي» للدكتور حسن إبراهيم: (١٧٩/٢)، وما بعدها.

(٢) انظر: «مروج الذهب» للمسعودي: (٢٩/٤).

(٣) «تاريخ الإسلام السياسي» للدكتور حسن إبراهيم: (٦٩/٢ - ٧٠).

(٤) «تاريخ الإسلام السياسي» للدكتور حسن إبراهيم: (٦٩/٢ - ٧٠).

القضاة والمحدثين بخلق القرآن، فمن أقر أنه مخلوق خلّى سبيله ومن أبى أعلمه به ليأمره فيه برأيه وطول كتابه بإقامة الدليل على خلق القرآن^(١).

وهكذا استمرت هذه المحنة التي شغلت المأمون أكثر مما شغلت المعتزلة، وعنى بها المأمون نفسه كما عنى بها المسلمون، ووقف المأمون يناصب العداء كل من خالفه في هذه المسألة، ويسومه سوء العذاب^(٢).

ثم يأتي المعتصم من بعد أخيه المأمون، ولم يكن عصره أحسن حالاً من عصر أخيه، فقد ورث الخلافة وورث معها الثورات والفتن والاضطرابات التي لم يستطع المأمون القضاء عليها أو التخلص منها، فتورط المعتصم فيما تورط فيه المأمون من القول بخلق القرآن، واستمرت المحنة في عصره، وكذلك واجهته الكثير من المصاعب في القضاء على (فتنة الزط)^(٣)، الذين عاثوا في طريق البصرة فساداً؛ فقطعوا الطريق، وأخافوا السبيل، وكذلك في القضاء على ثورة (بابك الخرمي)^(٤)، التي خلفها له المأمون وقد أنهاها المعتصم بعد جهد كبير.

(١) انظر التفصيل في: «تاريخ الطبري»: (٨/٦٣١، ٦٤٥)، و«البداية والنهاية»:

(١٠/٢٧٢، وما بعدها)، و«تاريخ بغداد»: (١٤/١٥).

(٢) «تاريخ الأمم الإسلامية»: ص ٢١٠ - ٢١٥.

(٣) «تاريخ الطبري»: (٩/٨ - ١١)، «البداية والنهاية»: (١٠/٢٨٢)، و«العصر

العباسي الثاني» لشوقي ضيف: ص ١٠ - ١١.

(٤) «تاريخ الطبري»: (٩/١١، وما بعدها)، و«البداية والنهاية»: (١٠/٢٨٢،

وما بعدها).

وبالإضافة إلى ذلك فقد ضعفت ثقة المعتصم ومن جاء بعده من الخلفاء بالعرب^(١).

فذهب المعتصم يشتري الأتراك ويجمعهم، حتى اجتمع له منهم عدد كبير، فألبسهم أنواع الديباج والمناطق المذهبة^(٢)، ثم إنه اعتمد عليهم في تسيير أمور الدولة فأسند إليهم الولايات ومناصب الدولة، وأدر عليهم الهبات والأرزاق، وآثرهم على العرب والفرس في كل شيء^(٣).

وقد كان لهذا التصرف من قبل المعتصم أثره السيئ على دولة الخلافة، فقد بلغ من نفوذ هؤلاء الأتراك في العصر العباسي الثاني أنهم استولوا على زمام الأمور في بغداد والعراق، واستبدوا بالسلطة من دون الخلفاء إلى درجة أنهم كانوا هم الذين يعينون الخلفاء وهم الذي يعزلونهم، وكانوا أحياناً لا يتورعون عن قتل الخلفاء فقتلوا مثلاً المتوكل، والمهتدي بالله، والمقتدر، والراضي^(٤).

وقد تولى الخلافة من بعد المعتصم ابنه الواثق الذي استمر فيما كان عليه أبوه المعتصم وعنه المأمون فيما يتعلق بالقول بخلق القرآن واستمرت هذه المحنة في عهده حتى ملها وود لو وجد لنفسه منها

(١) «ظهر الإسلام» لأحمد أمين: (١/٣ - ٤).

(٢) «مروج الذهب»: (٤/٥٣).

(٣) «تاريخ الإسلام السياسي»: (٢/١٩٣).

(٤) «ظهر الإسلام»: (١/١١ - ٢٥)، و«العصر العباسي الثاني»: ص ١٧.

مخرجاً^(١)، واستمرت الاضطرابات في زمانه وقوي نفوذ الأتراك، وولي الخلافة من بعده المتوكل فناصر السنة وأبطل ما كان عليه من قبله من القول بخلق القرآن، وأمر بمناصرة مذهب السلف والرد على مقالة المعتزلة والجهمية، وحاول القضاء على نفوذ الأتراك واستبدادهم بأمور الدولة، ولكنهم سبقوه إلى ذلك فقتلوه في عام (٢٤٨هـ)، ومنذ ذلك الحين بدأ الضعف في دولة الخلافة، فزالت هيبتها، وضعف سلطانها وأصبح الأمر كله بيد الأتراك يصرفون الأمور، فيولون من شاءوا من الخلفاء، ويعزلونهم متى أرادوا، فأخذ الانحلال يدب في كيان الدولة، ولم يزل هذا شأنها حتى قضى عليها تماماً في منتصف القرن السابع (٦٥٦هـ) على أيدي التتار.

من هذا الاستعراض الموجز والسريع للحالة السياسية في عهد المؤلف، يتضح لنا أن الأحوال السياسية في ذلك الوقت كانت على وجه العموم غير مستقرة، ومشحونة بالفتن والاضطرابات.

* ثانياً : الحالة الاجتماعية :

اصطبغت الحياة الاجتماعية في معظم حواشيها بالصبغة الأجنبية بما فيها من ترف وزينة ومباهج، فكانت قصور الخلفاء والأمراء وكبار رجال الدولة مضرب المثل في حسن رونقها وبهائها، كما امتازت بفخامة بنائها واتساعها وما يكتنفها من حذاق غناء وأشجار متكيفة، كما ازدانت بالمناضد الثمينة، بالزهريات المزخرفة، والتريبات المرصعة

(١) « مناقب الإمام أحمد » لابن الجوزي : ص ٤٣٢ .

وكان الشعب يتألف في هذا العصر من أربعة عناصر رئيسية هي: العرب، والفرس، والأتراك، والمغاربة^(٢)، وكان الرقيق يكونون طبقة كبيرة من طبقات المجتمع آنذاك، فقد كان اتخاذ الرقيق منتشراً انتشاراً كبيراً، ولم ينظر الخلفاء العباسيون إلى الرقيق نظرة امتهان وازدراء إذ أن كثيرين منهم كانت أمهاتهم من الرقيق^(٣).

وقد كان من ضمن طبقات الشعب في ذلك العصر أهل الذمة - اليهود والنصارى - وكانوا يتمتعون بكثير من ضروب التسامح، حيث كانوا يقيمون شعائهم الدينية في أديارهم ويبيعهم خارج مدينة بغداد في أمن ودعة، مما يدل على أن الخلفاء العباسيين كانوا على جانب عظيم من التسامح الديني معهم^(٤).

وأما من حيث الزواج والمصاهرة فقد تغيرت تقاليدها عن ذي قبل، وذابت تلك العادة العربية المتمثلة في التحفظ عن مصاهرة غير العرب، فقد حطم العصر العباسي تلك الحواجز، وامتزج الدم العربي بالدم الفارسي وغيره من العناصر الأخرى^(٥).

(١) «تاريخ الإسلام السياسي»: (٢/٤٠٢، ٤٠٣).

(٢) «تاريخ الإسلام السياسي»: (٢/٣٩٨).

(٣) «العصر العباسي الأول» لشوقي ضيف: ص ٥٧ - ٥٨.

(٤) «تاريخ الإسلام»: (٣/٣٩٧).

(٥) «العصر العباسي الأول»: ص ٨٩.

وأما الحالة الخلقية فقد كانت مزيجاً من الفساد والصلاح، كما كانت مزيجاً من الهدى والضلال، فتجد إلى جانب الإسراف والمجون الفاجر، الورع النادر، والزهد، والتقوى، والصلاح، والاستقامة، وهذا التباين أمر طبيعي؛ نظراً لاتساع رقعة الخلافة واختلاف الملل والنحل، وتقاعس الخلفاء عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في كثير من الأحيان^(١).

وقد عاش المؤلف - رحمه الله - في هذه البيئة فلم يظهر تأثره بها، ولا بالتيارات المختلفة على الرغم من أنه كان في بغداد عاصمة الخلافة، وقد كان في ذلك شأنه شأن العلماء الأجلاء الذين عاشوا في هذا العصر.

* ثالثاً : الحالة الثقافية والعلمية :

على الرغم من مظاهر الضعف والتدهور وعدم الاستقرار السياسي الذي انتاب دولة الخلافة العباسية في ذلك العصر، إلا أن الحالة الثقافية كانت على حالة مغايرة تماماً، فقد تميز هذا العصر بنهضة علمية وفكرية قوية؛ إذ عاش فيها جل المحدثين، والفقهاء، وعلماء اللغة، والمؤرخين، وغيرهم، وباستعراض سريع لبعض علماء كل علم من هذه العلوم نرى كيف أن هذه الفترة قد حوت علماء مبرزين قل أن يوجد مثلهم في زمن مشابه.

فمن المحدثين: شيخ المحدثين الإمام محمد بن إسماعيل البخاري

(١) «العصر العباسي الثاني»: ص ١٠٦ - ١١٢.

(ت٢٥٦هـ)، والإمام مسلم بن الحجاج القشيري (ت٢٦١هـ)، وأبو داود السجستاني (ت٢٧٥هـ)، ومحمد بن عيسى الترمذي (ت٢٧٨هـ)، وأحمد بن شعيب النسائي (ت٣٠٣هـ)، ومحمد بن يزيد بن ماجه (ت٢٧٣هـ)، وأحمد بن حنبل (ت٢٤١هـ)، وغيرهم.

ومن الفقهاء أبو سليمان داود بن علي الظاهري (ت٢٧٠هـ)، وأبو جعفر محمد بن جرير الطبري (ت٣١٠هـ)، ومحمد بن إبراهيم بن المنذر (ت٣١٨هـ) وغيرهم.

ومن المؤرخين الزبير بن بكار (ت٢٥٦هـ)، وعمر بن شبه (ت٢٦٢هـ)، واليعقوبي أحمد بن أبي يعقوب (ت٢٧٨هـ)، والبلاذري أحمد بن يحيى (ت٢٧٩هـ).

ومن اللغويين: المفضل بن سلمة الضبي (ت٢٥٠هـ)، وأبو عمرو الهروي (ت٢٥٥هـ)، وأبو حاتم السجستاني (ت٢٥٥هـ)، وأبو العباس ابن المبرد (ت٢٨٥هـ)، وأبو حنيفة الدينوري (ت٢٨٢هـ) وغيرهم.

ومن النحاة: أبو العباس المازني (ت٢٤٩هـ)، وأبو العباس ثعلب (ت٢٩١هـ)، وابن كيسان محمد بن أحمد (ت٢٩٩هـ) وغيرهم.

هذا بالإضافة إلى فتح العباسيين الأبواب على مصارعها لكل الثقافات الوافدة على الفكر الإسلامي آنذاك، وذلك عن طريق ترجمة الكتب الفارسية، واليونانية، والهندية، والسريانية، إلى غير ذلك من الكتب التي تتحدث عن ألوان الثقافات المعاصرة في ذلك الوقت، وقد أولى المأمون هذا الجانب اهتماماً كبيراً؛ فأصبح للترجمة في هذا

العصر شأن وأي شأن^(١)، وحسبك دليلاً على ذلك ما كان من «حنين بن إسحاق» الذي كان يأخذ من المأمون ذهباً بوزن كل كتاب ينجز ترجمته^(٢).

وقد كان لهذه الترجمة آثار سلبية على المجتمع الإسلامي، من فساد في العقيدة، وانحلال في المجتمع؛ بما أنت من فلسفات بعيدة عن منهج الإسلام، الأمر الذي أحدث بلبلة فكرية، وأنشأ طوائف زائغة عن العقيدة الإسلامية الصحيحة، ومن تلك الطوائف طائفة المعتزلة التي ابتلت الأمة حينذاك بسببها بمحنة خلق القرآن في سنة ٢١٨هـ.

وقد أدى انتشار تلك الفلسفات وتأثيرها على عقائد المسلمين ردة فعل من قبل علماء السلف؛ الذين نهضوا لخدمة الكتاب والسنة، والدفاع عن العقيدة الصحيحة؛ فاخترعوا علوم القرآن، لخدمة القرآن ودونوا علوم الحديث لخدمة السنة المطهرة، كما قاوموا حركة الوضع في الحديث والطعن فيه، ودافعوا عن العقيدة الصحيحة؛ فألفوا كتباً كثيرة في التوحيد، والسنة، والرد على المخالفين من المعتزلة، والجهمية، والروافض، كما نشطوا في تدوين الفقه وأصوله، وتركوا ثروة علمية ضخمة تدل على رفعة العلم وانتشار الثقافة في زمانهم.



(١) انظر: «العصر العباسي الأول»: ص ١١٠ - ١١٤.

(٢) «الأعلام» للزركلي: (٢/٣٢٥).

سيرته الشخصية وحياته العلمية

* اسمه وكنيته :

هو الإمام الحافظ، المسند البارع، محدث الكوفة، أبو جعفر محمد بن عثمان بن محمد بن إبراهيم بن عثمان بن خواستي^(١)، العبسي مولا هم، الكوفي^(٢).

* أصله :

يتنسب محمد بن عثمان بن أبي شيبة إلى بني عبس بن يفيض بن ريث بن غطفان، وهذا الانتساب إنما هو من جهة الولاء وليس من جهة الأصل، فهو ليس من أصل عربي؛ إذ أن جده الثالث كان اسمه عثمان

(١) خواستي (بضم معجمة مخففة فواو فألف مهملة ساكنة فمشاة فوق فتحه) «المفني»: ص ٩٦.

(٢) مصادر ترجمته: «تاريخ بغداد»: (٤٢/٣، ٤٤٧)، «الكامل» لابن عدي: (٢٢٩٧/٦)، «المنتظم» لابن الجوزي: (٩٥/٦، ٩٦)، «شذرات الذهب»: (٢٢٦/٢)، «سير أعلام النبلاء» للذهبي: (٢١/١٤)، «العبر»: (١٠٨/٢)، «الفهرست» لابن النديم: ص ٣٢٠، «ميزان الاعتدال»: (٦٤٢/٣)، «لسان الميزان»: (٢٨٠/٥)، «الوافي بالوفيات» للصفيدي: (٨٢/٤)، «البدایة والنهاية» لابن كثير: (١١١/١١)، «طبقات الحفاظ» للسيوطي: ص ٢٩١، ٢٩٢، «طبقات المفسرين» للداودي: (١٩٤/٢).

ابن خواستي، وهذا يدل على أنه من أصل أعجمي، أسلم ثم نسب إلى بني عيس غطفان ولأء، كما هي عادة من يسلم من غير العرب في ذلك الوقت، وهذا ما ذكرته الكتب التي ترجمت لبني أبي شيبة.

وإن كان الأزدي قد ذكر أنهم يعودون في نسبهم إلى أبي سعيدة؛ أسامة بن قتادة العبسي صاحب سعد^(١)، ولكن السمعاني في «الأنساب» قد نقل هذا الكلام عن يحيى بن معين بصيغة التضعيف؛ حيث قال: (ويزعم ولده أن أبا سعيدة صاحب سعد جدهم)^(٢)، ولعل الراجع هو ما اتفق عليه أصحاب التراجم، وهو أنهم من الموالي، والله أعلم.

✽ مولده :

لم تشر المصادر التي ترجمت له إلى عام ولادته، وإن كانت جميعها قد اتفقت على أن عام وفاته هو سنة سبع وتسعين ومائتين، وقد كان عمره حين توفي يقارب التسعين، وهذا يعني أن مولده كان في الفترة ما بين سنة ثمان ومائتين وإحدى عشرة ومائتين للهجرة على سبيل التقريب.

✽ أسرته :

ينحدر الحافظ بن الحافظ من أسرة مشهورة بالعلم والمعرفة، وبخاصة في الحديث وعلومه، فقد كانت لهذه الأسرة مكانتها ومنزلتها في أوساط الناس إذ ذاك، قال يحيى الحماني: (أولاد ابن أبي شيبة من

(١) «مشبه النسبة»: ص ٥٤، الطبعة الهندية.

(٢) «الأنساب» للسمعاني: (٣٦٦/٨).

أهل العلم، كانوا يزاحموننا عند كل محدث^(١)، وقال الذهبي: (هم بيت علم، وأبو بكر أجلهم)^(٢).

ونود أن نعرض ههنا نبذة يسيرة عن أشهر أفراد أسرته.

* والده :

هو الإمام الحافظ الكبير المفسر أبو الحسن عثمان بن محمد بن إبراهيم بن عثمان، العباسي مولا هم، الكوفي، المعروف بابن أبي شيبة.

قال محمد بن عثمان: ولد أبي سنة ست وخمسين ومائة.

روى عن شريك، وهشيم، وابن المبارك، وخلق.

وروى عنه البخاري، ومسلم، وأبو داود، والنسائي، وابن ماجه، والبيهقي، وابنه محمد بن عثمان، وعبد الله بن الإمام أحمد، وغيرهم.

وله من المصنفات: «المسند»، و«التفسير».

قال عنه ابن حجر: ثقة، حافظ، شهير، وله أوهام، وقيل: كان لا يحفظ القرآن.

وقد كانت وفاته سنة تسع وثلاثين ومائتين، وله ثلاث وثمانون سنة^(٣).

(١) «تهذيب التهذيب»: (٣/٦)، ويقصد ههنا أبا بكر وعثمان ابنا أبي شيبة.

(٢) «سير أعلام النبلاء»: (١١/١٢٢).

(٣) له ترجمة في «تاريخ بغداد»: (١١/٣٨٢)، «سير أعلام النبلاء»:

(١١/١٥١)، «تذكرة الحفاظ»: (٢/٤٤٤)، «تهذيب التهذيب»:

(٧/١٤٩)، «العبر»: (١/٤٣٠)، وغير ذلك من المراجع.

الحافظ أبو بكر عبد الله بن محمد بن إبراهيم بن عثمان، العباسي مولاهم، الكوفي، المعروف بابن أبي شيبة، قال عنه الذهبي: الإمام العلم، سيد الحفاظ، وصاحب الكتب الكبار «المسند» و«المصنف» و«التفسير».

وهو من أقران الإمام أحمد بن حنبل، وإسحاق بن راهويه، وعلي ابن المديني في السنن والمولد والحفظ، ويحيى بن معين أسن منهم بسنوات.

طلب أبو بكر العلم وهو صبي، وكان أكبر شيخ له هو شريك بن عبد الله القاضي سمع منه ومن أبي الأحوص سلام بن سليم، وعبد السلام بن حرب، وعبد الله بن المبارك، وجريز بن عبد الحميد، وأبي خالد الأحمر، وسفيان بن عيينة، وعلي بن مسهر، وعباد بن العوام وغيرهم.

حدث عنه الشيخان، وأبو داود، وابن ماجه، وروى النسائي عن أصحابه، ولا شيء له في جامع أبي عيسى.

وروى عنه - أيضاً - أحمد بن حنبل، وأبو زرعة، وأبو بكر بن عاصم، وبقي بن مخلد، ومحمد بن وضاح محدثا الأندلس، والحسن ابن سفيان، وغيرهم.

وقال أحمد بن حنبل: أبو بكر صدوق، وهو أحب إلي من أخيه عثمان.

وقال أحمد بن عبد الله العجلي: كان أبو بكر ثقة، حافظاً للحديث.

وقال ابن حجر: ثقة، حافظ، صاحب تصانيف، توفي سنة خمس وثلاثين ومائتين^(١).

* وعنه :

القاسم بن محمد بن أبي شيبة العبسي، أخو الحافظين أبو بكر وعثمان، حدث عن ابن عليه، وعبد الله بن إدريس.

وعنه أبو زرعة، وأبو حاتم، ثم تركا حديثه، وآخر من حدث عنه أبو يعلى، قال محمد بن عثمان بن أبي شيبة: سألت يحيى عن عمي القاسم فقال لي: عمك ضعيف يابن أخي.

وذكره ابن حبان في «الثقات»، وقال: يخطئ ويخالف، ثنا عنه الحسن بن سفيان.

وقال العجلي: ضعيف.

مات سنة خمس وثلاثين ومائتين^(٢).

* * *

(١) له ترجمة في «تاريخ بغداد»: (١٠/٦٦، ٧١)، «سير أعلام النبلاء»:

(١١/١٢٢، ١٢٧)، «تهذيب التهذيب»: (٢/١٨٣)، «البداية والنهاية»:

(١٠/٣١٥)، وغيرها من المراجع.

(٢) «ميزان الاعتدال»: (٣/٣٧٩)، «لسان الميزان»: (٤/٤٦٥).

* ابن عمه :

الحافظ، الثبت، إبراهيم بن عبد الله بن محمد بن إبراهيم بن عثمان، العبي، الكوفي.

وُلد في أيام سفیان بن عيينة.

وسمع من: جعفر بن عون، وهو أكبر شيخ له، وابن عبيد الله بن موسى، وأبي نعيم، وقبيصة، وأبيه، وأعمامه، وخلق كثير.

حدث عنه: ابن ماجه، وأبو عوانة في «صحيحه» والنسائي في «اليوم والليلة»، وأبو العباس بن عقده، ومحمد بن جرير الطبري، وعبد الرحمن ابن أبي حاتم، وطائفة أخرى.

وكان من تلامذة الإمام أحمد في الفقه، وله عنه مسائل.

قال أبو حاتم: صدوق.

قال الذهبي: توفي في سنة خمس وستين ومائتين^(١).

* جده :

محمد بن إبراهيم بن عثمان بن خواستي، العبي مولا هم الكوفي.
روى عن إسماعيل بن أبي خالد، والأعمش، وأبي خلدة خالد بن دينار، وغيرهم.

وروى عنه ابنه أبو بكر وعثمان، ويزيد بن هارون وسعيد بن سليمان، وغيرهم.

(١) «الجرح والتعديل»: (١١٠/٢)، «تهذيب التهذيب»: (١٣٦/١)، «سير أعلام النبلاء»: (١٢٨/١١).

وكان رجلاً جميلاً، كيساً، أكيس من يزيد بن هارون، وكان قاضياً
ببعض بلاد فارس، وكان ثقة مأموناً، وذكره ابن حبان في «الثقات»،
ومات بفارس.

قال القاسم بن محمد بن أبي شيبة، مات أبي سنة اثنتين وثمانين
ومائة، وهو ابن سبع سنين^(١).

* جده الثاني :

إبراهيم بن عثمان بن خواستي، أبو شيبة العبسي مولاهم، الكوفي،
قاضى واسط، ولي القضاء بواسط للمنصور ثلاثاً وعشرين سنة.
روى عن خاله الحكم بن عتبة، وأبي إسحاق السبيعي، والأعمش،
وغيرهم.

وعنه شعبة، وهو أكبر منه، وجريز بن عبد الحميد، وشبابه،
والوليد بن مسلم، وزيد بن الحباب، ويزيد بن هارون، وعلي بن
الجعد، وغيرهم.

قال أحمد ويحيى بن معين وأبو داود: ضعيف.

وقال البخاري: سكتوا عنه.

قال يزيد بن هارون: ما قضى على الناس رجل - يعني في زمانه
أعدل في قضاء منه، وكانت وفاته سنة (١٦٩)^(٢).

(١) «تهذيب التهذيب»: (١٢/٩).

(٢) «تهذيب التهذيب»: (١٤٥/١)، «الأنساب»: (٣٦٥/٨).

* نشأته وطلبه للعلم :

لقد كانت أهم العوامل التي أثرت في تنشئة محمد بن عثمان وإعداده هذا الإعداد العلمي الجيد أسرته وبلده.

فلقد نشأ محمد بن عثمان وتربى في بيت علم، اشتهر رجاله بطلب العلم والمعرفة وبخاصة الحديث وعلومه، حتى وصل بعضهم إلى مصاف كبار العلماء الذين يشار إليهم بالبنان في زمانه.

ولقد عاصر محمد بن عثمان أباه وعميه أبا بكر والقاسم، وقد كان لأبيه وعمه أبي بكر قصب السبق في التدريس والتأليف في بلدتهم الكوفة حين ذاك، فعاش محمد في جو علمي قد لا يتهيأ لكثير من الناس، وقد كان ملازماً لأبيه وعمه في دروسهما التي يلقيانها في مسجد الكوفة، كما أنه كان ملازماً لأبيه حتى في تأليفه؛ فهو الذي كتب المسند لأبيه بخط يده، كما قال عبدان: (كتبنا عن أبيه المسند بخط ابنه محمد)^(١). وهذا يدل على حرص والده على تعليمه وتثقيفه، وقد استغل محمد بن عثمان هذا الجو العلمي لأسرته فروى الكثير عن أبيه وعمه أبي بكر، وقد ساعده على ذلك استعداده الفطري، وحافظته القوية، ورغبته في العلم.

وأما العامل الثاني المهم في تنشئته فهو بلده الكوفة، التي اشتهرت وذاع صيتها في ذلك الوقت، وعرفت بكثرة فقهاها ومحدثيها والقائمين بعلوم القرآن وعلوم اللغة العربية فيها، وقد كان ابن أبي شيبه ملازماً

(١) «تاريخ بغداد».

لكبار مشايخها، وخاصة الذين برعوا في الحديث وعلومه، لأن ابن أبي شيبة قد أولى هذا الجانب جل اهتمامه واعتنى به، حتى برع فيه، وقد التقى بالكوفة بعلي بن المديني، ويحيى بن معين، وأحمد بن يونس، ومنجابه بن الحارث، وغيرهم، وقد استفاد محمد بن عثمان من وجود علي بن المديني، ويحيى بن معين بالكوفة، فتمى ثقافته فيما يتعلق بعلم الرجال، الذي كان يميل إليه حتى برع فيه، وأصبح من أئمة هذا الشأن فيما بعد.

وقد بقي محمد بن عثمان بالكوفة حتى أصبح أحد محدثيها المشهورين، ثم انتقل عنها إلى بغداد سنة ثلاث وسبعين ومائتين^(١).
* ثقافته وعلمه :

برع محمد بن عثمان في أكثر من فن من فنون العلم، قال عنه الذهبي: (جمع وصنف ... وكان من أوعية العلم)^(٢)، وقال: (وكان بصيراً بالحديث والرجال)^(٣).

ففي جانب الحديث: كان أحد المحدثين المكثرين من الحديث، واسعاً في الرواية، قال عنه الخطيب: (وكان كثير الحديث، واسع الرواية، ذا معرفة وفهم)^(٤).

(١) «تاريخ بغداد»: (٤٣/٣).

(٢) «سير أعلام النبلاء»: (٢١/١٤).

(٣) «ميزان الاعتدال»: (٦٤٢/٣).

(٤) «تاريخ بغداد»: (٤٢/٢).

وقد استطاع محمد بن عثمان أن يكتسب لنفسه لقب الحافظ، وأن يتصدر مكانة مرموقة بين علماء عصره في هذا المجال، وأصبح من أكبر مشايخ الحديث في الكوفة؛ حتى قيل: (مات حديث الكوفة بموت موسى بن إسحاق، ومحمد بن عثمان، وأبي جعفر الحضرمي، وعبيد ابن غنام)^(١).

وقد بقيت هذه المكانة له بعد انتقاله إلى بغداد، فقد كان طلاب العلم من أهل بغداد وغيرهم من طلاب العلم الوافدين إليها يزدهمون على مجلسه ودروسه، وقد أحب الشيخ بغداد وأهلها لما رأى منهم من حب العلم وأهله، كما أن أهل بغداد عرفوا قيمته ومزنته، قال جعفر بن محمد بن نمير الخلدي: سمعت محمد بن عثمان بن أبي شيبة وقد قال له قوم غرباء من أصحاب هذا الحديث: يا أبا جعفر نحن قوم غرباء فزدنا، فقال: (لكم حق ولجبراني حقوق، هؤلاء - يعني من حوله من أهل بغداد - إن مرضيت عادوني، وإن مت حضروني وإن مروا بقبري ترحموا علي، وأنتم تفارقوني، ولا أعلم ما يكون منكم)^(٢).

وقد بلغ المؤلف من علمه في الحديث أن أصبح مقصد طلاب العلم ورواة الحديث حتى ازدحم بهم مجلسه، وأصبحوا يتنافسون في السماع منه، والقصة التي أوردناها قبل قليل هي أصدق دليل على ذلك.

(١) «تاريخ بغداد»: (٤٦/٣).

(٢) «تاريخ بغداد»: (٤٢/٣).

ولم يقتصر علم المؤلف على جانب رواية الحديث وحفظه فقط، بل كان ذا معرفة وفهم بأحوال الرجال جرحاً وتعديلاً، حتى صار إماماً من أئمة هذا الشأن، وله مؤلفات فيه، قال عنه الذهبي^(١)، والسخاوي^(٢): (وهو مع ضعفه من أئمة هذا الشأن)، وقد تتلمذ محمد بن عثمان في هذا المجال على يد عالمين لهما باع طويل وخبرة واسعة في هذا الفن؛ وهما: علي بن المديني، ويحيى بن معين.

وإلى هذين الجانبين من جوانب العلم، كان للشيخ دراية ومعرفة بعلوم القرآن، والعقيدة، والفقه، والتاريخ، حيث إنه ألف في كل فن من هذه الفنون مؤلفاً مستقلاً، وسيأتي الكلام عليها في مبحث مؤلفاته.

* شيوخه :

يتبين لي من أسانيد الأحاديث والآثار المذكورة في هذا الكتاب الذي أقوم بتحقيقه؛ أن المؤلف - رحمه الله - روى عن الكثير من العلماء، وقد بلغ عدد الأشخاص الذين روى عنهم في هذا الكتاب ثلاثة وخمسين شخصاً، ولا شك أن هذا عدد كبير إذا ما قورن بحجم الكتاب، وهو يدل على كثرة شيوخه الذين تلقى العلم على أيديهم.

وقد أشار العلماء الذين ترجموا لحياة المؤلف - رحمه الله - إلى كثرة شيوخه، وسعة سماعه، قال الخطيب البغدادي: (وحدث عن

(١) كتاب «ذكر من يعتمد قوله في الجرح والتعديل»: ص ١٧٨.

(٢) كتاب «المتكلمون في الرجال»: ص ١٠٠.

أبيه، وعمه، وعلي بن المديني، ونحوهم، وكان كثير الحديث، واسع الرواية^(١).

وقال الذهبي: (سمع أباه، وعميه . . . ، وخلقاء سواهم)^(٢).

وسنورد في هذا المبحث بعضاً من شيوخه:

١ - أبوه.

٢ - عمه أبو بكر.

٣ - عمه القاسم.

وقد سبقت ترجمة كل واحد من هؤلاء عند الحديث عن أسرته.

٤ - أبو عبد الله أحمد بن عبد الله بن يونس بن قيس التميمي، اليربوعي،

الكوفي، روى عن إبراهيم بن سعد، وإسرائيل بن يونس. وعنه

البخاري، ومسلم، وأبو داود، ومحمد بن عثمان بن أبي شيبة،

وغيرهم. وصفه الإمام أحمد بأنه: شيخ الإسلام.

وقال ابن حجر: ثقة، حافظ، توفي سنة سبع وعشرين ومائتين^(٣).

٥ - الإمام الحافظ أبو الحسن علي بن عبد الله المديني، سمع أباه،

وحماة بن يزيد، وابن عيينة، وعبد الرزاق، وجريز بن عبد الحميد،

وغيرهم.

(١) «تاريخ بغداد»: (٤٢/٣).

(٢) «سير أعلام النبلاء»: (٢١/١٤).

(٣) له ترجمة في «تذكرة الحفاظ»: (٤٠٠/١)، «العبر»: (٣٩٨/٢)، «تهذيب

التهذيب»: (٥٠/١)، «ميزان الاعتدال»: (١٣٨/٣).

روى عنه البخاري، وأبو داود، وروى عنه أبو داود، والترمذي والنسائي وابن ماجه في التفسير بواسطة الحسن بن الصباح البزار الزعفراني، ومحمد بن عثمان بن أبي شيبة، وخلق كثير.

قال عنه الذهبي: إليه المنتهى في معرفة علل الحديث النبوي، مع كمال المعرفة بنقد الرجال، واسع الحفظ والتبحر في هذا الشأن، بل لعله فرد زمانه في معناه^(١).

وقد استفاد محمد بن عثمان من علم هذا الإمام، وبخاصة فيما يتعلق بالرجال، والدليل على ذلك كتابه المسمى «سؤالات محمد ابن عثمان لعلي بن المديني في الرجال».

٦ - الحافظ أبو محمد منجاب بن الحارث بن عبد الرحمن، التميمي، الكوفي، روى عن علي بن مسهر، وبشر بن عمارة الخثعمي، ويزيد بن مقدم. وعنه مسلم، وابن ماجه في «التفسير»، ومحمد ابن عثمان بن أبي شيبة، وغيرهم. قال عنه ابن حجر: ثقة^(٢).

٧ - الإمام الحافظ أبو زكريا يحيى بن معين بن عون، الغطفاني، مولاهم، البغدادي، روى عن ابن عينة، أبي أسامة، وعبد الرزاق، وعفان، وغندر.

(١) انظر: «المبر»: (٤١٨/١)، «تهذيب التهذيب»: (٣٤٩/٧).

(٢) «الجرح»: (٤٣٣/١/٤)، «تهذيب التهذيب»: (٢٩٧/١٠)، «تقريب التهذيب»: (٢٧٤/٢).

وعنه البخاري، ومسلم، وأبو داود، وعبد الله بن الإمام أحمد، وهناء بن سعد، ومحمد بن عثمان بن أبي شيبة، وغيرهم.
قال الخطيب: كان إماماً ربانياً، عالماً، حافظاً، ثباتاً، متقناً، توفي بالمدينة سنة ثلاث وثلاثين ومائتين، وحمل على سرير النبي ﷺ وله نحو سبع وسبعين سنة^(١).

٨ - الحافظ أبو عثمان سعيد بن عمرو بن سهل بن إسحاق بن محمد بن الأشعث، الكندي، الأشعبي، الكوفي، روى عن أبي زيد عثر بن القاسم، وعبد الله بن المبارك، وعنه مسلم، والنسائي، ومحمد بن عثمان بن أبي شيبة، وأبو زرعة، وغيرهم. وقال عنه أبو زرعة: ثقة^(٢).

٩ - الحافظ أبو عبد الرحمن محمد بن عمران بن محمد بن عبد الرحمن ابن أبي ليلى، الأنصاري، الكوفي، روى عن أبيه، وأيوب بن جابر.

وروى عنه البخاري في «كتاب الأدب»، والترمذي، وأبو بكر بن أبي شيبة، ومحمد بن عثمان بن أبي شيبة، وغيرهم.
قال أبو حاتم: كوفي، صدوق، وقال مسلمة بن قاسم: ثقة^(٣).

(١) «تاريخ بغداد»: (١٧٧/١٤)، «طبقات الحنابلة»: (٤٠٢/١)، «وفيات الأعيان»: (١٣٩/٦).

(٢) له ترجمة في «تهذيب التهذيب»: (٤٦٨/٤)، و«التقريب»: ص ١٢٤.

(٣) له ترجمة في «تهذيب التهذيب»: (٣٨١/٩)، «تقريب التهذيب»: ص ٣١٤.

١٠- الحافظ أبو زكريا يحيى بن عبد الحميد بن عبد الله بن ميمون بن عبد الرحمن الحماني الكوفي، روى عن أبيه، وسليمان بن بلال، وقيس بن الربيع. وروى عنه مسلم، وأبو حاتم، ومطين، ومحمد ابن عثمان بن أبي شيبة وغيرهم.

قال ابن حجر: حافظ، إلا أنهم اتهموه بسرقة الحديث^(١).

* طائفة من تلاميذه :

١- الحافظ الأوحى، أبو بكر محمد بن سليمان بن الحارث بن عبد الرحمن، الأزدي، الواسطي، المعروف بابن الباغندي، سمع محمد بن عبد الله بن نمير، وأبا بكر عثمان ابن أبي شيبة، وشيبان ابن فروخ، وعلي بن المديني، ومحمد بن عثمان بن أبي شيبة، وغيرهم. وروى عنه الحسين بن إسماعيل المحاملي، ومحمد بن مخلد الدوري، وأبو بكر الشافعي، وغيرهم.

قال عنه الخطيب: عامة ما رواه حدث به من حفظه، وقال إسماعيل: لا أتهمه بالكذب، لكنه خبيث لتدليس، ومصحف - أيضاً -، وقال ابن عبدان: هو أحفظ من أبي بكر بن داود، توفي سنة اثنتي عشرة وثلاثمائة^(٢).

(١) له ترجمة في «تهذيب التهذيب»: (٣٨١/٩)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٧٧، وغير ذلك من المراجع.

(٢) «تاريخ بغداد»: (٢٠٩/٣)، «تذكرة الحفاظ»: (٧٣٦/٢)، «المعبر»: (١٥٢/٢).

٢ - الإمام أبو محمد يحيى بن محمد بن صاعد، كاتب مولى ابن جعفر المنصور، الهاشمي، البغدادي، كان مولده سنة ثمان وعشرين ومائتين، سمع ابن منيع، ومحمد بن عثمان بن أبي شيبة.

وروى عنه البغوي، والدارقطني، وقال عنه: ثقة، ثبت، حافظ، توفي سنة ثمان مائة وعشرة وثلاثمائة^(١).

٣ - أبو عبد الله الحسين بن إسماعيل بن محمد بن إسماعيل بن سعيد ابن آبان الضبي، القاضي، المحاملي، سمع يوسف بن موسى القطان، وأبا هاشم الرفاعي، ومحمد بن عثمان بن أبي شيبة، وغيرهم.

وعنه دعلج بن أحمد، وأبو الحسن الدارقطني، قال عنه الخطيب: كان فاضلاً، صادقاً، ديناً، توفي سنة ثلاثين وثلاثمائة^(٢).

٤ - الحافظ الإمام الحجة أبو القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير، اللخمي، الشامي، الطبراني. روى عن هاشم بن مرثد الطبراني، وأبي زرعة الثقفي، وبشر بن موسى، وأبي عبد الرحمن النسائي، ومحمد بن عثمان بن أبي شيبة، وغيرهم.

وعنه أبو خليفة الجمحي، وابن عقده، وأحمد بن محمد الصحاف، وهم من شيوخه، وأبو بكر بن مردويه، وأبو نعيم الأصبهاني، وغيرهم.

(١) «تذكرة الحفاظ»: (٢/٧٧٦)، «العبر»: (٢/١٧٣).

(٢) «تاريخ بغداد»: (٨/١٩)، «العبر»: (٢/٢٢٢).

أثنى عليه العلماء، ووصفوه بالحفظ، وسعة الاطلاع، وبالصدق،
والثقة، والأمانة.

وكانت وفاته في ذي القعدة سنة ستين وثلاثمائة^(١).

٥ - الإمام المفيد أبو عبد الله محمد بن مخلد بن حفص الدوري،
العطاري، الخطيب، مسند العراق، سمع مسلم بن الحجاج،
والحسن بن عرق، ومحمد بن عثمان بن أبي شيبة، صنف،
وخرج، وكان معروفاً بالثقة والصلاح روى عنه الدارقطني، وقال:
ثقة، مأمون، توفي سنة إحدى وثلاثين وثلاثمائة^(٢).

٦ - أبو بكر أحمد بن سليمان بن الحسن بن إسرائيل بن يونس النجاد،
الفقيه، الحنبلي.

روى عن هلال بن العلاء، وأبي قلابة، ومحمد بن عثمان بن أبي
شعبة، ورحل، وصنف السنن.

روى عنه ابن مردويه، والدارقطني، قال الخطيب: كان صدوقاً،
عارفاً، توفي سنة ثمان وأربعين وثلاثمائة^(٣).

٧ - أبو بكر أحمد بن كامل بن خلف بن شجرة القاضي، أحد أصحاب

(١) «أخبار أصبهان»: (١/٣٣٥)، «المتظم» لابن الجوزي: (٧/٥٤)، «تذكرة
الحفاظ»: (٣/٩١٣).

(٢) «تاريخ بغداد»: (٣/٣١٠)، «المتظم»: (٦/٣٣٤)، «سير أعلام النبلاء».

(٣) «تاريخ بغداد»: (٤/١٩٨)، «طبقات الحنابلة»: (٢/٧)، «تذكرة الحفاظ»:
(٣/٨٦٨).

محمد بن جرير الطبري، تقلد قضاء الكوفة، وكان من العلماء
بالأحكام، وعلوم القرآن، والنحو، والشعر، وأيام الناس،
وتواريخ أصحاب الحديث، وله مصنفات في ذلك.

حدث عن محمد بن سعيد العوفي، ومحمد بن عثمان بن أبي
شيبه، ومحمد بن الجهم السمری، وغيرهم.

وروى عنه أبو الحسن الدارقطني، وغيره، قال أبو الحسن زرقويه:
لم تر عينا مثله، ولينه الدارقطني، ومشاه غيره، توفي سنة
خمسين وثلاثمائة^(١).

٨ - أبو محمد إسماعيل بن علي بن إسماعيل بن يحيى بن بيان،
الخطبي، سمع الحارث بن أبي أسامة التميمي، وبشر بن موسى
الأسدي، ومحمد بن عثمان بن أبي شيبه، وروى عنه الدارقطني،
وابن شاهين، وغيرهما.

وكان فاضلاً، فهماً، عارفاً بأيام الناس، وأخبار الخلفاء، قال
الدارقطني: ما أعرف إلا خيراً، كان يتحرى الصدق، وقال
- أيضاً -: ثقة. توفي سنة خمسين وثلاثمائة^(٢).

٩ - الإمام الحجة المفيد أبو بكر محمد بن عبد الله بن إبراهيم بن
عبدوية، الشافعي، البغدادي، البزار، وُلد سنة ستين ومائتين.
سمع موسى بن سهل الوشاء، ومحمد بن شداد المسيحي، ومحمد

(١) «تاريخ بغداد»: (٢٥٧/٤)، «العبر»: (٢٨٥/٢)، «سير أعلام النبلاء».

(٢) «تاريخ بغداد»: (٣٠٤/٦)، «اللباب»: (٤٥٣/١).

ابن عثمان بن أبي شيبة، وروى عنه الدارقطني، وابن شاهين، قال الخطيب: ثقة، ثبت، حسن التصنيف، جمع أبواباً، وشيوخاً، توفي في ذي الحجة سنة أربع وخمسين وثلاثمائة^(١).

١٠- أبو الحسن شعبة بن الفضل بن سعيد بن سلمة التغلبي، اسمه سعيد، وغلب عليه شعبة، حدث بمصر عن بشر بن موسى، ومحمد بن عثمان بن أبي شيبة، روى عنه جماعة، وكان ثقة. توفي بمصر سنة إحدى وأربعين ومائة^(٢).

* عقيدته :

تبيين عقيدة المؤلف - رحمه الله تعالى - من كتابه هذا الذي نقوم بتحقيقه، فهو سلفي العقيدة، على طريقة أهل الحديث.

وقد ألف كتابه هذا ناصراً لمذهب السلف القائلين بعلو الله واستوائه على عرشه، متبعاً لطريقة أهل الحديث من الاستدلال بالكتاب والسنة، وأقوال الصحابة، والتابعين.

وقد رد المؤلف في كتابه هذا على أكبر الطوائف المخالفة للسلف في مسألة الصفات، وهم الجهمية، والمعتزلة المنكرين لصفات الله، وقد تكلم في بداية كتابه عن مذهب هؤلاء، كلام خبير بأقوالهم وأدلتهم، ورد تلك الأقوال بطريقة السلف ومنهجهم.

(١) «تذكرة الحفاظ»: (٣/ ٨٨٠)، «العبر»: (٣/ ٣٠١)، «الشفرات»: (٣/ ١٦).

(٢) «المتنظم»: (٦/ ٣٧٢).

ولقد كان محمد بن عثمان - كما كان أبوه وعمه أبو بكر - منافحاً عن مذهب السلف، ناصراً لأقوالهم، راداً على المعتزلة، والجهمية، وأقوالهم وأكاذيبهم؛ فقد كان أبوه وعمه وأبو بكر ممن أشخصهم المتوكل في سنة أربع وثلاثين ومائتين لكي يحدثوا بالأحاديث التي فيها الرد على المعتزلة والجهمية، فجلس عثمان بن أبي شيبة في مدينة المتصور، واجتمع عليه نحو ثلاثين ألفاً، وجلس أبو بكر بن أبي شيبة في مسجد الرصافة، وكان أشد تقدماً من أخيه، واجتمع عليه نحو من ثلاثين ألفاً^(١).

ومن هذا وذاك يتبين لنا اعتقاده السلفي، ومناصرته لمذهب السلف واتباعه لمنهجهم.

* مؤلفاته :

قال عنه الذهبي: (جمع وصنف ...) ^(٢)، وقال في موضع آخر: (له تواليف مفيدة ...) ^(٣).

وقد ذكرت المراجع التاريخية سبعة من مؤلفاته، غالبها يدور حول الحديث والرجال.

وهذه هي أسماؤها:

١ - «سؤالات محمد بن عثمان بن أبي شيبة لعلي بن المديني»:

وهي عبارة عن رسالة صغيرة الحجم، تقع في سبع ورقات، وهي

(١) «سير أعلام النبلاء»: (١٢٥/١١).

(٢) «سير أعلام النبلاء»: (٢١/١٤).

(٣) «ميزان الاعتدال»: (٦٤٢/٣).

موجودة ضمن مجموعة في سراي أحمد الثالث، برقم ٢١/٦٢٤ (من ٢٢٠ - ٢٢٦ ب)، وقد ذكرها السخاوي في «الإعلان بالتويخ»: ص ٢٣١. وذكرها فؤاد سزكين في كتابه «تأريخ التراث العربي»^(١). وموضوع الرسالة هو: في الجرح والتعديل، حيث إنها اشتملت على ستين ومائتي ترجمة مع التراجم المكررة، وهي عبارة عن أجوبة أجابها علي بن المديني عن سؤالات سأله عنها محمد بن عثمان بن أبي شيبة في الرجال.

وقد طبعت هذه الرسالة بتحقيق موفق بن عبد الله بن عبد القادر، ونشرتها مكتبة المعارف بالرياض.

٢ - «سؤالات محمد بن عثمان لطائفة من شيوخه في الجرح والتعديل»:

وهي - أيضاً - عبارة عن رسالة صغيرة الحجم، تقع في خمس ورقات، وهي موجودة في المكتبة الظاهرية ضمن مجموع برقم (مجمع ٩/٤٠ من ١٢٠٦ - ١٢٢١) سنة ٥٢٠ وموضوعها في الجرح والتعديل، حيث إنها عبارة عن سؤالات، سأل فيها طائفة من شيوخه، أمثال علي بن المديني، ويحيى بن معين، ووالده عثمان ابن أبي شيبة عن أحوال الرجال جرحاً وتعديلاً. وقد وعد محقق الرسالة السابقة بنشرها قريباً^(٢).

(١) (٢٩٤/١).

(٢) انظر: «سؤالات محمد بن عثمان بن أبي شيبة لعلي بن المديني في الجرح والتعديل»: تحقيق موفق بن عبد الله بن عبد القادر: ص ٢٠.

٣ - «كتاب في خلق آدم، وخطيته، وتوبته»:

هكذا ورد اسمه في فهرس الظاهرية (مجمع ١٩/ الأوراق ٤٦-٥٧) (١).

وكذلك فؤاد سزكين في «تاريخ التراث العربي»: (١/ ٤١٥).

وقد اطلعت على مصورة له في مكتبة المخطوطات بالجامعة الإسلامية، فأتضح لي أنها ليست كتاباً مستقلاً، وإنما هي جزء من كتاب، ويغلب على ظني أنها قطعة من كتاب «التاريخ» للمؤلف، لأنه قال في الورقة ٥٣/ب باب في نبوة النبي، وما كان من ذكره قبل أن يخلق، وقال في نهاية هذه الأوراق: (آخر الجزء الثاني): وقد حوت هذه القطعة آثاراً عن خلق آدم، وإدخاله الجنة، وخطيته، وإخراجه من الجنة، وكذلك عن مولد النبي محمد ﷺ، وما جاء في ذكره قبل أن يولد.

٤ - «كتاب التاريخ»:

وقد وصفه الخطيب بأنه «تاريخ كبير» (٢).

ولم أقف على نسخة له، وإن كان يغلب على ظني أن الكتاب السابق ذكره هو قطعة من هذا الكتاب. والله أعلم.

٥ - «كتاب العرش»:

وهو الكتاب الذي أقوم بتحقيقه.

٦ - «السنن في الفقه»:

(١) انظر: فهرس الظاهرية. قسم المنتخب من مخطوطات

(٢) «تاريخ بغداد»: (٣/ ٤٢).

وقد ذكره ابن النديم في «الفهرست»^(١).

٧ - «فضائل القرآن»:

وقد ذكره الداودي في «طبقات المفسرين» حيث قال: (له تصانيف مفيدة منها كتاب «فضائل القرآن»).^(٢)

* وفاته :

كانت وفاته - رحمه الله تعالى - ببغداد في يوم الثلاثاء الثامن عشر من شهر ربيع الأول سنة سبع وتسعين ومائتين.

وهذا ما أورده الخطيب في تاريخ وفاته^(٣)، وقد اتفقت المصادر الأخرى التي ترجمت له مع ما ذكره الخطيب على سنة وفاته، ولكن بعضها قد خالفه في تحديد الشهر الذي توفي فيه، فقالوا: إنه توفي في جمادى الأولى كما بين ابن الحماد في «شذرات الذهب»^(٤)، والذهبي في «العبر»^(٥)، و«سير أعلام النبلاء»^(٦)، والسيوطي في «طبقات الحفاظ»^(٧)، ولعل الأقرب للصواب هو ما ذكره الخطيب، لكونه قد

(١) «الفهرست» لابن النديم: ص ٣٢٠.

(٢) (١٩٤/٢).

(٣) «تاريخ بغداد»: (٤٧/٣).

(٤) (٢٢٦/٢).

(٥) (١٠٨/٢).

(٦) (٢١/١٤).

(٧) ص ٢٩١ - ٢٩٢.

روى ذلك بسنده عن إسماعيل بن علي، وحدد فيه بدقة اليوم والشهر والسنة.

وقد ذكر ابن المنادي وفاته ثم قال: كنا نسمع شيوخ الحديث وكهولهم يقولون مات حديث الكوفة بموت موسى بن إسحاق ومحمد ابن عثمان وأبي جعفر الحضرمي وعبيد بن غنام^(١).

✽ مكانته العلمية وأقوال العلماء فيه :

بالرغم مما يكتنف الجزء الأكبر من حياة الحافظ محمد بن عثمان ابن أبي شيبة - رحمه الله - من الغموض، وعدم إحاطة الكتب التاريخية بها، إلا أن هناك إشارات وعلامات متناثرة في بطون الكتب، تدل على حفظه وعلى شأنه، وبخاصة في الحديث وعلومه.

وقد شهد العلماء له بذلك؛ فوصوفه تارة بالحفظ وسعة الرواية، وتارة بالمعرفة والفهم، وتارة أخرى بالإمامة والجمع والتصنيف.

ومن تلك الشهادات قول الخطيب: (وكان كثير الحديث واسع الرواية ذا معرفة وفهم...) (٢).

وقول الذهبي: (الإمام الحافظ المسند... جمع وصنف...، وكان من أوعية العلم) (٣).

(١) «تاريخ بغداد»: (٤٧/٣).

(٢) «تاريخ بغداد»: (٤٢/٣).

(٣) «سير أعلام النبلاء».

وقال عنه السيوطي: (الحافظ البار، محدث الكوفة...، صنف وجمع...)^(١).

فهو على هذا كان يتمتع بالمحفظ والفهم وسعة الرواية إلى جانب الإمامة في الجرح والتعديل، وهذه مميزات كبيرة قل أن يجمع عالم بينها، ولعل هذه المميزات هي التي يسرت الجمع في التأليف بين عدة علوم كما تبين لنا عند سرد مؤلفاته.

ولكنه مع هذا العلم وهذه الجلالة لم يكن له حظ كما قال عنه الذهبي: (لم يرزق حظاً، بل نالوا منه)^(٢).

وقد تضاربت أقوال العلماء فيه، فمنهم من وثقه وأثنى عليه، واعترف بفضله وعلمه وإمامته، ومنهم من ذمه وشانه وطعن فيه.

✽ أقوال من أثنى عليه :

سئل أبو علي صالح بن محمد جزره^(٣) عن محمد بن عثمان بن أبي شيبة فقال: ثقة^(٤).

(١) «طبقات الحفاظ» للسيوطي: ص ٢٩١.

(٢) «سير أعلام النبلاء»: (٢١/١٤).

(٣) هو أبو علي صالح بن محمد البغدادي، نزيل بخارى، وُلد بالكوفة سنة ٢٠٥هـ، ومات ببخارى سنة ٢٩٣هـ، إمام حافظ ثقة ذكره الذهبي في الطبقة السادسة في كتابه، «ذكر من يعتمد قوله في الجرح والتعديل»: ص ١٨٥. والسخاوي في: «المتكلمون في الرجال»: ص ٩٩. وله ترجمة في «تاريخ بغداد»: (٣٢٢/٩)، و«تهذيب التهذيب» لابن عساكر: (٣٨١/٦).

(٤) «تاريخ بغداد»: (٤٣/٢)، «الوافي بالوفيات»: (٨٢/٤).

وسئل عنه عبدان^(١) : فقال ما علمنا إلا خيراً، كتبنا عن أبيه المسند بخط ابنه^(٢).

وسئل ابن عدي عبدان : وكان إذ ذاك رجلاً؟ قال : نعم^(٣).

وقال ابن عدي^(٤) : (ومحمد بن عثمان هذا على ما وصفه عبدان؛ لا بأس به .. ولم أر له حديثاً منكراً فأذكره)^(٥).

وقال ابن المنادي : (كنا نسمع شيوخ الحديث وكهولهم يقولون : مات حديث الكوفة بموت موسى بن إسحاق، ومحمد بن عثمان، وأبي جعفر الحضرمي، وعبيد بن غنام).

وقد ذكره ابن حبان في «الثقات» وقال : (كتب عنه أصحابنا ..)^(٦).

(١) عبدان الأهوازي هو أبو محمد عبد الله بن أحمد بن موسى بن زياد الأهوازي الجواليقي حافظ ثقة صاحب التصانيف، وهو من شيوخ ابن عدي صاحب «الكامل»، مات سنة ٣٠٦هـ، وله ترجمة في «تاريخ بغداد» : (٣٧٨/٩)، و«شذرات الذهب» : (٢٤٩/٢).

(٢) «تاريخ بغداد».

(٣) «الكامل في ضعفاء الرجال» : (٢٢٩٧/٦).

(٤) هو الإمام الحافظ أبو أحمد عبد الله بن عدي بن عبد الله بن محمد الجرجاني، صاحب كتاب «الكامل في ضعفاء الرجال».

(٥) «الكامل في ضعفاء الرجال» : (٢٢٩٧/٦).

(٦) «الثقات» لابن حبان : (١٥٥/٩).

وقال مسلمة بن قاسم: (لا بأس به، كتب الناس عنه، ولا أعلم أحداً تركه)^(١).

ويبدو أن مكانته عند ابن معين وعلي بن المديني كانت طيبة؛ فقد كان من المقربين إليهما، كما يظهر ذلك من سؤالاته لهما وإجابتهما عليها، وقد كان ابن معين يخاطبه بـ (يا بن أخي، وفي هذا ما يشعر أن له منزلة خاصة عنده.

والمأمل لشيوخه وتلاميذه يشعر بمنزلته العلمية التي لا يتطرق إليها الشك، وقد كان - رحمه الله - موضع تقدير، سواء في المدة التي مكث فيها بالكوفة، أو بعد ارتحاله إلى بغداد، وقد استطاع أن يكتسب هذا التقدير وهذه المنزلة في وقت كانت فيه الكوفة وبغداد تزخران بكبار الأئمة وأشهر العلماء.

* أقوال من ضعفه وتكلم فيه :

لعل أشد نقاده وأكثرهم خصومة له هو محمد بن عبد الله الحضرمي الملقب بمطين^(٢)، وقد كان سبب الرأي فيه، ويقول: عصا موسى تلقف ما يافكون.

(١) «لسان الميزان»: (٢٨١/٥).

(٢) هو محمد بن عبد الله بن سليمان الحضرمي الحافظ مطين محدث الكوفة، ثقة توفي هو ومحمد بن عثمان في سنة واحدة. انظر: «لسان الميزان»: (٢٢٣/٥).

وقد كانت بين الاثنين مشاقة، ساق الخطيب البغدادي بعض خبرها عن الحافظ أبي نعيم عبد الملك بن محمد بن عدي الجرجاني، الذي توسط بينهما^(١).

وقد ذكر أبو نعيم بن عدي أن هذه الخصومة قد استمرت بينهما حتى خرج كل واحد منهما إلى حد الخشونة والوقية في صاحبه، وقد ساق أبو نعيم فصلاً طويلاً ذكر فيه ما أخذ كل واحد منهما على الآخر، وأن هذه الخصومة قد استمرت إلى ما بعد ستة تسعين ومائتين، إلى أن قال: والذي يظهر لي أن الصواب الإمساك عن القبول من كل واحد منهما في صاحبه.

وليس في القصة ما هو بين في التكذيب، فعلى هذا لا يعتد بقول مطين لأنهما كوفيان، ومن عصر واحد، وخلاف الأقران لا يعتد به.

وقد نقل ابن عقدة^(٢) تكذيب محمد بن عثمان عن تسعة من علماء الحديث المشهورين حيث قال: سمعت عبد الله بن أسامة الكلبي يقول: محمد بن عثمان كذاب، أخذ كتب ابن عبدوس الرازي، مازلنا نعرفه بالكذب.

(١) انظر: «تاريخ بغداد»: (٤٣/٣ - ٤٦).

(٢) هو أبو العباس أحمد بن محمد بن عقدة الكوفي كان أبوه يلقب بعقدة، وُلد سنة تسع وأربعين ومائتين، شيعي متوسط، ضعفه غير واحد، وقواه آخرون، وكانت وفاته سنة اثنتين وثلاثين وثلاثمائة. انظر: «ميزان الاعتدال»: (١/١٣٦ - ١٣٧).

وقال - أيضاً - سمعت إبراهيم بن إسحاق الصواف يقول: محمد بن عثمان كذاب، يسرق حديث الناس، ويحيل على أقوام بأشياء ليست من حديثهم.

وقال داود بن يحيى يقول: محمد بن عثمان كذاب، وقد وضع أشياء كثيرة، ويحيل على أقوام أشياء ما حدثوا بها قط.

وقال سمعت عبد الرحمن بن يوسف بن خراش يقول: محمد بن عثمان كذاب، مازلنا نعرفه بالكذب منذ هو صبي.

وقال سمعت عبد الله بن الإمام أحمد بن حنبل يقول: محمد بن عثمان كذاب بين الأمر، يقلب هذا على هذا، ويعجب عمن يكتب عنه.

وقال: سمعت جعفر بن محمد بن أبي عثمان الطيالسي يقول: ابن عثمان هذا كذاب، يجيء عن أقوام بأحاديث ما حدثوا بها قط، متى سمع؟ أنا عارف به جداً.

وقال: سمعت عبد الله بن إبراهيم بن قتيبة يقول: ابن عثمان أخذ كتب ابن عبدوس وادعاها، مازلنا نعرفه بالتزويد.

وقال سمعت محمد بن أحمد العدوي يقول: محمد بن عثمان كذاب مذ كان، متى سمع هذه الأشياء التي يدعيها؟ وذكر كلاماً غير هذا في بدئه.

وقال: حدثني محمد بن عبيد بن حماد قال: سمعت جعفر بن هذيل يقول: محمد بن عثمان كذاب^(١). اهـ.

(١) «تاريخ بغداد»: (٣/).

وهذا التكذيب الذي نقله ابن عقدة فيه نظر، وذلك لأن هذا التكذيب قد انفرد بنقله ابن عقدة وحده، فلم يرد - فيما أعلم - من طريق آخر غير طريق ابن عقدة، بالرغم من أن الذين نقل عنهم هم من المحدثين المشهورين، وكذلك فإن محمد بن عثمان كان في بغداد بغاية الشهرة، وكثير الخصوم، فانفراد ابن عقدة بهذا النقل عن هذا الجرم الغفير من العلماء، مع إضافة أن الخطيب البغدادي قد روى بسنده عن علي بن محمد بن نصر أنه قال: سمعت حمزة السهمي يقول: سألت أبا بكر بن عبدان عن ابن عقدة إذا حكى حكاية عن غيره من الشيوخ في الجرح فهل يقبل قوله أم لا؟ قال: لا يقبل.

وهذا دليل على توهين هذا النقل وتضعيفه، حيث إنه قد جمع بين انفرد ابن عقدة بنقله، وكونه ممن لا يقبل قوله فيما ينقله من الجرح، وفوق هذا وذاك فابن عقدة مخالف لابن أبي شيبة في المذهب.

ومما جاء في تضعيفه ما نقله حمزة السهمي في سؤالاته للدارقطني حيث قال: وسألته عن محمد بن عثمان بن أبي شيبة؟ فقال: كان يقال أخذ كتاب أبي أنس وكتب منه فحدث^(١).

وهذا القول للدارقطني: ليس فيه ما هو بين الجرح؛ لأنه لا يدرى من القائل؟ وليس فيه ما يثبت أن محمداً قد أخذ الكتاب بغير حق، أو روى منه بغير حق، ومن المعلوم أن الحافظ العارف قد يشترى كتب

(١) «سؤالات السهمي للدارقطني»: ص ١٣٦.

غيره ليطالعها، كما كان الإمام أحمد يطلب كتب الواقدي وينظر فيها^(١).

وقال الخطيب: سألت البرقاني عن ابن أبي شيبة فقال: لم أزل أسمع الشيوخ يذكرون أنه مقدوح فيه^(٢).

وليس في قول البرقاني هذا ما يوجب الجرح، إذ لم يبين من هو القادح، وما هو قدحه؟ ومن المعلوم أن الجرح لا يقبل إلا إذا كان مفصلاً، وكان ذلك إشارة إلى كلام مطين ونقل ابن عقدة، وقد مر ما في ذلك^(٣).

وروى الخطيب - أيضاً - عن ابن المنادي أنه قال: (أكثر الناس عنه على اضطراب فيه)^(٤).

والجواب على هذا: أن اضطرابه في بعض أحاديثه ليس بموجب جرحاً^(٥).

وبعد استعراض هذه الأقوال المتضاربة التي أثبت عليه أحياناً وقدحت فيه، وجرحته أحياناً أخرى، أرى أن في إطلاق الكذب عليه الكثير من المبالغة، كما أن الذين شنعوا عليه واتهموه هم من أقرانه،

(١) انظر: «التنكيل بما في تأنيب الكوثري من الأباطيل»: (١/٤٦٠، ٤٦١).

(٢) «تاريخ بغداد»: (٣/٤٧).

(٣) «التنكيل»: (١/٤٦١).

(٤) «تاريخ بغداد»: (٣/٤٧).

(٥) «التنكيل»: (١/٤٦١).

وفي نظري أن أعدل الأقوال وأرجحها هو ما قاله ابن عدي ومسلمة بن القاسم من أنه لا بأس به .

هذا من حيث الحديث وروايته ، أما من حيث علوم الرجال ، وفنون الجرح والتعديل ، فهو من أئمة هذا الشأن ، كما أطلق عليه ذلك الذهبي والسخاوي ، وكفاه فخراً في هذا أنه تلميذ لإمامين من أئمة الجرح والتعديل ، وهما ابن معين وابن المديني .

* * *

الباب الثاني

التعريف بالكتاب والمخطوطة

وفيه فصلان :

* الفصل الأول : التعريف بالكتاب .

* الفصل الثاني : التعريف بالمخطوطة .

التعريف بالكتاب

* أولاً : اسم الكتاب :

إن الكتب التي ذكرت هذا الكتاب أو استشهدت بشيء منه قد تنوعت عباراتها في مسمى الكتاب فتارة سمى :

١ - «كتاب العرش وصفته»، وهذا ما ذكره حاجي خليفة^(١).

٢ - وتارة: «صفة العرش»، وهذا ما ذكره شارح «العقيدة الطحاوية»^(٢)، وابن كثير^(٣).

٣ - وتارة: «كتاب العرش وما رُوي فيه»، وهذا الاسم هو الموجود على نفس مخطوطة الظاهرية^(٤).

٤ - وتارة: «كتاب العرش»، ذكره الذهبي^(٥)، وابن حجر^(٦)، وابن تيمية^(٧)، وابن.....

(١) «كشف الظنون»: (١٤٣٨/٢).

(٢) ص ٣١٢.

(٣) «البداية»: (١١/١).

(٤) انظر: الورقة الأولى من المخطوطة.

(٥) «العلو»: ص ٥٣، ٧٢، ٨٨، ١٤٨.

(٦) «المعجم المفهرس»: (ق ١٦).

(٧) «نقض التأسيس»: (٥٢٦/٢، ٥٢٧).

القيم^(١)، وابن الجوزي^(٢)، وأبو الحسن علي بن محمد الكناني^(٣)، والسخاوي^(٤)، والسيوطي^(٥)، وغيرهم.

وهذا الاسم هو ما ختم به الناسخ آخر الكتاب حيث قال: آخر كتاب العرش.

وهو - أيضاً - ما ورد في السماع الثاني من السماعات الموجودة في آخر الكتاب، حيث قال: (سمع هذا الجزء وهو كتاب العرش على شيخنا ...).

وهذه الأسماء جميعها متقاربة، وليس هناك اختلاف كبير بينها، وإن كنت أرى أن الاسمين الأول والثاني قد حصل فيهما نوع من التصرف من قبل الناقلين، وأن أشهر هذه الأسماء هو الاسم الرابع، وهو الشائع عن كثير من العلماء عند حديثهم عن هذا الكتاب، ولعلهم حذفوا العبارة الواردة في الاسم الثالث اختصاراً، وأرى أن أقرب الأسماء إلى تسمية المؤلف هو الاسم الثالث لوروده نصّاً في عنوان الكتاب، ولمناسبته لمضمون الكتاب، والله أعلم.

(١) «مختصر الصواعق المرسلة»: (٢/٢١١)، و«اجتماع الجيوش الإسلامية»:

ص ٣٣، و«شرح التوتية» لأحمد بن إبراهيم بن عيسى: (١/٤٥٨).

(٢) «دفع شبه التشبيه»: ص ٧٥.

(٣) «تنزيه الشريعة المرفوعة»: (١/١٤٢).

(٤) «المقاصد الحسنة»: ص ١٥٩.

(٥) «الدر المثور»: (٤/٤٨).

* ثانياً : الكتاب ومنهج المؤلف فيه :

يبحث الكتاب في واحدة من المسائل الاعتقادية الهامة، وبالتحديد في مسألة من مسائل الصفات، تعددت فيها المذاهب والأقوال، ولا يزال الخلاف مستمراً فيها إلى اليوم، وهذه المسألة هي مسألة علو الله واستوائه على عرشه.

وقد بين المؤلف - رحمه الله تعالى - في هذا الكتاب منهج السلف، ومعتقدهم في هذه المسألة، من إثبات علو الله، واستوائه على عرشه، وذلك عن طريق النصوص التي بينت هذه المسألة، وأوضحتها سواء كانت نصوصاً من القرآن أو السنة أو أقوال الصحابة والتابعين.

وقد تعرض المؤلف في بداية كتابه لسبب تأليفه، فعرض نبذة مختصرة عن مذهب الجهمية في هذه المسألة، وبين مخالفتهم لمنهج السلف، وذلك بإنكارهم لعلو الله واستوائه، والحجب التي احتجب بها عن خلقه، وإنكارهم لوجود عرشه، وكل ذلك بصورة موجزة دون التعرض لشبههم واعتراضاتهم، والمؤلف في عمله هذا قد سلك طريقة السلف، واتبع منهجهم من حيث إنهم لا يتعمقون في عرض شبه مخالفهم واعتراضاتهم، بل يكتفون بعرض أقوالهم بصورة موجزة، ومما تجدر الإشارة إليه هنا أن السلف قد سلكوا طريقة خاصة في تأليف الكتب الاعتقادية، وهذه الطريقة تعتمد على منهجين هما :

الأول : منهج الرد : ويعتمد هذا المنهج على عرض شبه خصومهم على الطريقة السالفة الذكر، ثم بعد ذلك يبينون الحق في تلك المسألة

مدعين كلامهم بالأدلة النقلية من الكتاب والسنة، وأقوال الصحابة، والتابعين، ومن المؤلفات هذا المنهج:

- ١ - «كتاب الإيمان» لأبي عبيد القاسم بن سلام (٢٢٤هـ).
 - ٢ - «الرد على الزنادقة والجهمية» للإمام أحمد بن حنبل (٢٤١هـ).
 - ٣ - «الرد على الجهمية، والرد على بشر المريسي» لعثمان بن سعيد الدارمي (٢٨٠هـ).
- ويدخل ضمن هذا المنهج «كتاب العرش» الذي نحن الآن بصدد الكلام عليه.

المنهج الثاني: هو منهج العرض، ويعتمد على عرض العقيدة الصحيحة المستمدة من الكتاب والسنة، وأقوال الصحابة، والتابعين لهم بإحسان، دون التعرض للمذاهب المخالفة في المسألة. ومن مؤلفات هذا المنهج:

- ١ - «كتاب السنة» للإمام أحمد بن حنبل.
 - ٢ - «كتاب السنة» لعبد الله بن الإمام أحمد بن حنبل (٢٩١هـ).
 - ٣ - «كتاب التوحيد» لابن خزيمة (٣١١هـ).
- وبعد عرض المؤلف الموجز لمذهب الجهمية، أشار إلى دليل العقل في إثبات علو الله وإبطاله لمذهب الجهمية.
- ثم بين مذهب السلف في المسألة، فبين أنهم يثبتون علو الله واستواءه على عرشه، وقولهم في آيات المعية، وإثباتهم للحجب.
- ثم بعد ذلك ذكر الآيات القرآنية المثبتة للعلو، ثم ذكر دليل الفطرة على إثبات العلو لله.

ثم بعد ذلك بدأ بذكر الأحاديث والآثار الدالة على إثبات علو الله واستوائه على عرشه، وإثبات أن العرش موجود حقيقة، وأنه أعظم مخلوقات الله، وما جاء في ذكر صفته وحملته، ثم ختم الكتاب بذكر بعض الأحاديث المثبتة للنزول، ويعتبر «كتاب العرش» لابن أبي شيبه هو أول كتاب من كتاب السلف من حيث إفراده هذا الموضوع بمؤلف مستقل - على حسب ما وصل إلينا من المصادر التي جاء فيها ذكر مؤلفات السلف - وقد ألف بعد ذلك مؤلفات اختصت بهذا الموضوع مثل كتاب «العلو» لابن قدامة المقدسي، وكتاب «العلو» للذهبي، الذي يعتبر «كتاب العرش» مصدراً من المصادر التي اعتمد عليها في تأليفه للكتاب، وكذلك «الرسالة العرشية» لشيخ الإسلام ابن تيمية.

• ثالثاً : سبب التأليف :

يُبين المؤلف - رحمه الله تعالى - في بدء كتابه السبب الذي دعاه إلى تأليف هذا الكتاب، فذكر أنه ألفه ردّاً على طائفة الجهمية في واحد من المسائل التي خالفوا فيها الكتاب والسنة، وحادوا فيها عن طريق الحق، وهي مسألة العلو والاستواء، ومما تجدر الإشارة إليه أن المؤلف قد عاش في فترة زمنية انتشرت فيها آراء الجهمية ومذهبهم الباطل المتمثل في التعطيل، وإنكار الصفات، والقول بخلق القرآن، حتى أصبحت السلطة السياسية تحت تصرفهم ورهن إشارتهم، فهذا المأمون يمتحن المحدثين والفقهاء في مسألة خلق القرآن تحت قهر السيف وسياط التعذيب، ومن بعده المعتصم ثم الواثق.

وقد دفع هذا الأمر الكثير من علماء السلف - ومن ضمنهم : محمد ابن عثمان بن أبي شيبة - إلى التصدي لهذه الفرقة بالرد عليها، وبيان ضلالها وانحرافها، وبطلان عقائدها وفسادها، فظهرت في هذه الحقبة الزمنية - القرن الثالث - الكثير من مؤلفات السلف، التي ترد على هذه الفرقة الزائغة، وأفكارها المنحرفة، التي لا تتفق مع الكتاب والسنة، ولا مع نصوصها الصريحة الواضحة التي ليلها كنهارها.

وقد وصلنا العديد من هذه الردود التي ألفت في ذلك القرن، وقد كان منها كتاب «الرد على الجهمية» للإمام أحمد بن حنبل (٢٤١هـ)، و«الرد على الجهمية» لأبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري (٢٥٦هـ)، و«الاختلاف في اللفظ والرد على الجهمية والمشبهة» لعبد الله بن مسلم ابن قتيبة (٢٧٦هـ)، و«الرد على الجهمية، و«الرد على بشر المريسي» لعثمان بن سعيد الدارمي (٢٨٠هـ)، وغيرها من الكتب الكثيرة التي يصعب حصرها.

وهذا العدد الكبير من المؤلفات التي ألفت في هذه المدة يشعرونا بأهمية هذه المؤلفات، وعظم السبب الذي ألفت من أجله.

* رابعاً : توثيق نسبة الكتاب إلى المؤلف :

إن توثيق نسبة «كتاب العرش» إلى المؤلف هو أمر واضح جلي، لا يحتاج معه الباحث إلى كبير جهد أو عناء.

وذلك لأن جميع المصادر التي ذكرت الكتاب أو التي اقتبست منه قد اتفقت على نسبة الكتاب إلى المؤلف، وعلى أنه كان من ضمن

مؤلفاته، وأشير هنا إلى بعض من ذكر الكتاب وأكد نسبته إلى المؤلف.
فالذهبي قد ذكر الكتاب أثناء ترجمته للمؤلف في كتاب «العلو»
حيث قال: (الحافظ محمد بن عثمان ... ألف كتاباً في العرش فقال:
ذكروا أن الجهمية ...) (١).

وكذلك ابن حجر في موسوعته المشهورة - «المعجم المفهرس» -
وقد روى الكتاب بسنده (٢).

وكذلك ابن القيم في قصيدته النونية حيث قال:
واقراً كتاب العرش للعيسي وهو محمد المولود من عثمان (٣)
وابن تيمية في كتابه «نقض تأسيس الجهمية» (٤).
وذكره حاجي خليفة (٥)، وسيزكين (٦).

ومما يؤكد نسبة الكتاب إلى المؤلف، أنه قد رُوي بسند متصل إلى
المؤلف، وبأكثر من طريق، وكذلك السماعات الكثيرة الموجودة في
أول الكتاب وآخره هي دليل قاطع على صحة نسبة الكتاب إلى
المؤلف، وبالإضافة إلى ذلك كله، فإن المؤلف قد اعتمد في مادة

(١) «العلو» للذهبي: ص ١٤٨.

(٢) «المعجم المفهرس»: ص ١٦.

(٣) «توضيح المقاصد وتصحيح القواعد»: (١/٤٥٨).

(٤) «نقض التأسيس»: (١/١٨)، (٢/٥٢٦، ٥٢٧).

(٥) «كاشف الظنون»: (٢/١٤٣٨).

(٦) «تاريخ التراث العربي»: (١/١/٣٢٠).

الكتاب على الأحاديث والآثار التي يروونها بسند متصل إلى أصلها الذي أخذت منه..

كما أنه لا يكاد يمر وقت من الأوقات إلا ويذكر الكتاب بعض العلماء الذين يستفيدون منه، وذلك بنقل بعض النصوص للاستشهاد بها، وسنحاول هنا ذكر بعض العلماء من فترات زمنية مختلفة نقلوا من الكتاب مع ذكر بعض النصوص التي نقولها.

١ - عبيد الله محمد بن بطة العكبري (٣٨٧هـ):

نقل من الكتاب بدون ذكر اسمه وإنما يذكر السند ثم ينقل النص، مثال ذلك: (حدثنا أبو بكر أحمد بن سليمان قال حدثنا أبو جعفر محمد بن عثمان العباسي - ثم ساق بسنده إلى أبي رزين العقيلي قال: قلت: يا رسول الله، أين كان ربنا قبل أن يخلق خلقه؟ قال: في عماء، ما فوقه هواء، ثم خلق عرشه على الماء)^(١). وقد نقل عنه ثلاثة نصوص أخرى^(٢).

٢ - ابن تيمية (٧٢٨هـ):

ذكره ابن تيمية، ونقل عنه في كتابه «نقض التأسيس» حيث قال: (وقال محمد بن عثمان بن أبي شيبة في «كتاب العرش» له: ذكروا أن الجهمية يقولون ليس بين الله وبين خلقه حجاب...) (٣).

(١) «الإبانة» لابن بطة: (١/١٩٥).

(٢) «الإبانة» لابن بطة: (١/١٩٥، ١/١٩٦، ب).

(٣) «نقض التأسيس»: (٥٢٦/٢، ٥٢٧).

٣ - ابن أبي العز الحنفي (٧٤٦هـ) :

قال: (وروى ابن أبي شيبة في كتاب «صفة العرش» . . . عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾^(١) أنه قال: الكرسي موضع القدمين . . .)^(٢).

٤ - الذهبي (٨٤٨هـ) :

وقد استفاد كثيراً من «كتاب العرش» لابن أبي شيبة، ونقل منه في مواطن متعددة في كتابه «العلو»، وقد كان يصرح أحياناً بنقله منه، وأحياناً أخرى لا يصرح.

ويعتبر «كتاب العرش» مصدراً من المصادر التي اعتمد عليها في تأليفه لكتاب «العلو»، وقد روى «كتاب العرش» بسنده إلى محمد بن عثمان بن أبي شيبة كما جاء في ص ٤٦ من كتاب «العلو».

مثال لما رواه: قال: حديث للعبي في «كتاب العرش» قال: حدثنا سفيان بن بشر - ثم ساق بسنده إلى ابن عباس قال: أمر رسول الله ﷺ فصف المهاجرين والأنصار صفين . . .^(٣).

وقد نقل عنه أربعة نصوص أخرى^(٤).

(١) سورة البقرة، الآية: ٢٥٥.

(٢) «شرح العقيدة الطحاوية»: ص ٣١٢.

(٣) «العلو»: ص ٨٨.

(٤) «العلو»: ص ٤٦، ٥٣، ٧٢، ١٤٨.

٥ - ابن كثير (٧٧٤هـ) :

قال: وذكر الحافظ ابن الحافظ محمد بن عثمان بن أبي شيبة في كتاب «صفة العرش» عن بعض السلف «أن العرش من ياقوتة حمراء...»^(١).

٦ - ابن القيم (٧٥١هـ) :

وقد ذكره في كتابيه: «الصواعق المرسلّة»، و«اجتماع الجيوش الإسلامية»، حيث قال في كتابه «الصواعق»: (وفي كتاب العرش لابن أبي شيبة أن داود عليه السلام كان يقول في دعائه...)^(٢). وكذلك في «اجتماع الجيوش الإسلامية»، حيث قال: (روى ابن أبي شيبة في «كتاب العرش» بإسناد صحيح... قال: بلغني أن داود...)^(٣). وله ذكر في موضع آخر من هذا الكتاب^(٤).

كما أنه امتدح الكتاب بقوله في قصيدته النونية:

واقراً كتاب العرش للعبسي وهو محمد المولود من عثمان

٧ - السيوطي (٩١١هـ)

وقد ذكر الكتاب في عدة مواطن في كتابه «الدر المتثور»، وكذلك في كتابه «الحبائك في أخبار الملائك».

(١) «البداية»: (١/١١).

(٢) انظر: «مختصر الصواعق»: (٢/٢١١).

(٣) ص ١٠٣.

(٤) «اجتماع الجيوش الإسلامية»: ص ٣٣.

ومن ذلك قوله في «الدر المنثور»: (وأخرج ابن أبي شيبة في كتاب العرش: ... عن علي - رضي الله عنه - عن رسول الله ﷺ: يقول الله وعزتي وجلالي ...) (١).

* خامساً : أهمية الكتاب :

على الرغم من صغر حجم الكتاب، واقتصاره على موضوع معين، ومع ما عليه من الملاحظات والمآخذ التي سنبينها، إلا أن الكتاب يتصف بأهمية لا يمكن التغافل عنها أو تجاهلها.

وهذه الأهمية تنجلي في الموضوع الذي حواه الكتاب، حيث إنه يبحث في مسألة عظيمة وخطيرة من مسائل الصفات التي دار حولها جدل كبير وعميق، واختلفت حولها الآراء والمذاهب وتشعبت، حتى أنه قد زلت فيها أقدام كثير من العلماء قديماً وحديثاً، واستمر الخلاف فيها من بداية القرن الثاني الهجري حتى زماننا الحاضر، وقد نتج عن هذا الخلاف نشوء فرق مستقلة بذاتها من جراء ما ذهب إليه البعض من أقوال في هذه المسألة، ومن تلك الفرق الحلولية، والاتحادية، كما نتج من تلك الأقوال الحكم بكفرها وخروجها عن ملة الإسلام؛ بسبب ما ذهبت إليه من إنكار ذات الله، أو القول بحلوله في الأجسام أو اتحاده بها.

ولأهمية هذه المسألة في عقيدة المسلم، ومدى ما لها من تأثير كبير في مسألة الإيمان بوجود الله - تعالى -، كان لزاماً أن يقوم علماء السلف، والأئمة بالكتابة والتأليف في هذا الموضوع الهام، وبينوا

(١) «الدر المنثور»: (٤/٤٨).

للمسلمين منهج القرآن والسنة في هذه المسألة، مستدلين على ذلك بالآيات القرآنية، والأحاديث النبوية الصحيحة، وأقوال الصحابة، والتابعين في هذه المسألة، ويردوا على كل من خالف هذا المنهج، ويفندوا مزاعمه وشبهه واقتراءاته.

وقد قام علماء السلف الأوائل بهذه المهمة، وأدوها على أكمل وجه، وبينوا طريق الحق فيها، لكن كان كلامهم في هذه المسألة ينوع من الاختصار، وضمن مواضع أخرى في مجال العقيدة.

ولكن رقعة الخلاف قد اتسعت في هذه المسألة، وتشعبت الأقوال، وكثرت الشبه، وكثر أعوان المخالفين وأنصارهم في هذا الأمر؛ مما جعل المؤلف - رحمه الله تعالى - يشعر بما لهذه المسألة من أهمية كبرى، وبما لها من تأثير عظيم في عقيدة المسلم سلباً وإيجاباً، ذلك لأن أي خلل في هذه المسألة قد يقلب كثيراً من الأمور الاعتقادية، ويميل بها عن الطريق الصحيح، فقام المؤلف - رحمه الله تعالى - بتأليف هذا الكتاب في هذه المهمة، فبيّن القول الحق السليم فيها، وذلك بالرجوع إلى المنبع الأساسي لعقيدة المسلم، وهو الكتاب والسنة، ومع البعد كل البعد عما خالط الأقوال المنحرفة في هذه المسألة، من الفلسفة الصائبة، وأقوال النصارى النسطورية، وتأويل وتحريف الباطنية.

فين - رحمه الله تعالى - اعتقاد السلف المستند إلى الكتاب والسنة في مسائل عظيمة، مثل مسألة علو الله واستوائه على عرشه، وبينونته من خلقه، وكذلك معتقد السلف في معية الله وقربه ونزوله، كل ذلك

بما ورد فيها من النصوص القرآنية والأحاديث والآثار، كما أشار إلى إثبات وجود عرشه، وخلقه له، وما جاء في وصفه، وذكر حملته، ومسائل أخرى متعددة.

ويعتبر كتاب المؤلف هذا، أول كتاب سلفي يخص هذه المسألة، ويفردها بكتاب مستقل، وقد تلت هذا الكتاب عدة مؤلفات اختصت بهذه المسألة بالذات.

ومن تلك المؤلفات كتاب «العلو» لابن قدامة، وكتاب «العلو» للذهبي - الذي يعتبر «كتاب العرش» واحداً من المصادر التي اعتمد عليها الذهبي في تأليف كتابه، حيث إنه قد اقتبس منه في عدة مواضع - وكذلك «الرسالة العرشية» لابن تيمية، وغيرها من المؤلفات.

ومع كون «كتاب العرش» هو أول كتاب للسلف اختص بهذا الموضوع، فإنه - أيضاً - يكتسب أهمية أخرى من حيث كونه يعتبر مرجعاً في عدة أمور منها:

١ - أنه مرجع من المراجع التي تبين موقف السلف في قضية العلو والاستواء وما يتعلق بهما من المسائل الأخرى، حيث إن المؤلف قد سلك في تأليف هذا الكتاب منهج السلف، وطريقتهم، وبين فيه اعتقادهم على ضوء ما جاء في الكتاب والسنة.

٢ - والكتاب - أيضاً - مرجع من مراجع الحديث في عدة مسائل من مسائل العقيدة ذلك لأن المؤلف قد سلك في تأليفه طريقة المحدثين، فالكتاب من أوله إلى آخره - ما عدا المقدمة - كان

عبارة عن مجموعة من الأحاديث، والآثار رواها المؤلف بأسانيده، وقد بلغت تلك الأحاديث والآثار التسعين، لذلك يعتبر الكتاب مرجعاً في عدة مسائل هي:

العلو، الاستواء، المعية، العرش والكرسي وصفتهما، حملة العرش: خلقهم، وعددهم، وصفاتهم، ووظائفهم.
كما أنه يمكن اعتباره مرجعاً من مراجع التفسير في هذه المسائل، لارتباطها ببعض الآيات القرآنية.

٣ - ويعتبر مرجعاً من المراجع في قضية الجهمية والرد عليهم، وذلك لأن السبب الرئيسي في تأليف الكتاب إنما هو للرد على الجهمية وإبطال أقوالهم.

ولهذا يلحق هذا الكتاب في سلسلة كتب السلف التي اعتنت بقضية الرد على الجهمية.

✽ سادساً : المآخذ على الكتاب :

إن الإقدام على نقد عمل من أعمال السلف القدامى كعمل ابن أبي شيبة الذي اشتهر بغزارة علمه وسعة اطلاعه ومعرفته وفهمه، هو أمر صعب جداً، ولا سيما لشخص مثلي.

ولكن لا بد من الإقدام على مثل هذا الأمر الصعب، ولعل عذري في إقدامي هذا هو أنه ما من كتاب من الكتب البشرية يخلو من صفات النقص والخطأ، لأن الإنسان مهما بلغ من العلم والمعرفة معرض للخطأ والنسيان، إذ العصمة لم يجعلها الله - تعالى - إلا لأنبيائه ورسله.

و«كتاب العرش» هو واحد من تلك الكتب التي ألفها بشر، ومن
المأخذ التي تؤخذ عليه ما يلي:

١ - المقدمة :

لاحظت أن النسخة التي بيدي قد خلت من البسملة، والحمدلة،
والثناء عليه، كما هي السنة في مثل هذا المقام، وقد كان بدء كلام
المؤلف فيها بقوله: (ذكروا أن الجهمية ...) إلخ، ولعل العذر
في هذا المقام، هو احتمال أن يكون المؤلف قد بدأ بالبسملة،
ولكن بعض رواة الكتاب أو نساخه قد حذفها مكتفياً بذكرها قبل
سند الكتاب. والله أعلم.

والذي نلاحظه على المؤلف في مقدمته بوجه عام هو: عدم
الاعتناء بتنظيمها وتنسيقها، واحتواءها على عبارات مجملة وغير
متراصة، والمعروف عن المؤلف - رحمه الله - أنه ذو معرفة وفهم،
فكان الأولى به أن يقدم لكتابه بمقدمة يشرح فيها مذهب السلف في
المسألة، وما يتعلق بها من مسائل، ثم بعد ذلك يورد قول الجهمية
في المسألة، ويبطله ويرد عليه ويفند كل ادعاء لهم على حدة.

٢ - لقد كان جل اهتمام المؤلف هو جمع الأحاديث والآثار الواردة في
الموضوع، دون الاهتمام بجانب التنظيم فيها، فقد ساق الأحاديث
والآثار جملة واحدة، دون أن يصف الأحاديث التي تختص بأمر
معين ويجعل لها باباً مستقلاً عن الأحاديث الأخرى التي تختص
بجانب آخر في المسألة، ودون أن ينظمها فيقدم الأحاديث

المرفوعة على الموقوفة، والموقوفة على الإسرائيليات وهكذا.

٣ - لم يهتم المؤلف حين جمعه للأحاديث والآثار التي أوردها بدرجة تلك الأحاديث والآثار من حيث الصحة والضعف؛ فقد جمع في كتابه هذا الغث والسمين، فكان هناك الكثير من الأحاديث والآثار الضعيفة، والإسرائيليات، إلى جانب بعض الأحاديث الموضوعة التي لا يصح أن يستدل بها بأي حال من الأحوال. والمؤلف - رحمه الله - محدث حافظ، وله باع طويل في معرفة رجال الأحاديث، جرحاً وتعديلاً؛ فكان الأولى به أن يجنب كتابه مثل هذه الأمور، وخاصة أن كتابه يتحدث في مسائل اعتقادية لا يقبل فيها إلا ما صح من الأحاديث، ولكن يبدو أن المؤلف قصد من إيراد هذه الأحاديث والآثار جمع كل ما ورد في الموضوع بغض النظر عن الصحة والضعف، وذلك لأن عصره عصر الرواية والإسناد، والمحدثون يرون أنهم إذا ساقوا الحديث بالإسناد فقد خرجوا من العهدة وبرئت الذمة، وفي هذا يقول ابن حجر: (إن أكثر المحدثين في الأعصار الماضية من سنة مائتين وهلم جرا إذا ساقوا الحديث بإسناده اعتقدوا أنهم برئوا من عهده)^(١).

* * *

(١) «السان الميزان»: (٣/٧٥).

التعريف بالمخطوطة

* أولاً : دراسة النسخة الخطية :

لم أقف للمخطوطة إلا على نسخة واحدة فقط ، وقد بذلت ما في وسعي من أجل البحث عن نسخة أخرى للكتاب ، ففقت باستعراض الكثير من فهارس المخطوطات الموجودة في مكتبات العالم على أمل أن أوفق في الاهتداء إلى نسخة أخرى ، ولكن جهدي في هذا الأمر لم يكلل بالنجاح .

ومن المعلوم أنه متى تعددت النسخ للمخطوطة المراد تحقيقها ، كان ذلك مما يسهل على الباحث مشكلة تقويم النص ، وتلافي ما قد يقع فيه من السهو ، أو الشطب ، أو الطمس ، أو غير ذلك من المشكلات الأخرى .

ولكن إذا لم يتوفر سوى نسخة واحدة فسيكون في ذلك صعوبة - وأي صعوبة - لأن ذلك يحتاج إلى الوقوف على مراجع متعددة لتحقيق النص والتثبت منه ، وهذا ما حصل لي أثناء تحقيقي للكتاب حيث إنني لم أعثر على نسخة أخرى .

والنسخة التي اعتمدت عليها في تحقيقي لهذا الكتاب موجودة في المكتبة الظاهرية تحت رقم (٢٩٧ - حديث) .

وقد ذكرها الألباني في فهرس الظاهرية (قسم المنتخب من مخطوطات الحديث ص ١٧) حيث قال: كتاب العرش ما ورد فيه، حديث ٢٩٧، (ق ١٠٦ - ١١٩)، وكذلك فؤاد سيزكين في «تاريخ التراث العربي (١/٣٢٠١) حيث قال: (كتاب العرش وما ورد فيه - الظاهرية - حديث ٢٩٧، الأوراق ص ١٠٦ - ١١٩). ولهذه النسخة مصورة في مكتبة المخطوطات بالجامعة الإسلامية تحت رقم ٥٥٩ (مصورات).

ويبلغ عدد صفحات المخطوطة سبعاً وعشرين صفحة، وعدد أسطرها يتراوح بين سبعة عشر سطراً وأربع وعشرين سطراً ومقاسها هو ١٨ × ٢٤ سم.

وخطها عادي.

ولم يذكر فيها اسم الناسخ، ولا تاريخ نسخها.

وتمتاز هذه النسخة بأنها مقابلة على الأصل المنسوخة منه أكثر من مرة، كما ذكر في الصفحة الأخيرة حيث قال: (بلغ مقابلة غير مرة).

وتمتاز هذه النسخة - أيضاً - بقلة أخطائها ووضوح خطها، كما تمتاز بكثرة سماعاتها.

* ثانياً : سند الكتاب :

جاء في الورقة الأولى (١٠٦/ب) ذكر سند الكتاب حيث قال:

كتاب العرش وما رُوي فيه، تأليف: محمد بن عثمان بن أبي شيبة - رحمه الله -.

رواية أبي علي محمد بن أحمد بن الحسن الصواف عنه^(١).

رواية أبي الفتح محمد بن أحمد بن أبي الفوارس عنه^(٢).

رواية أبي طالب^(٣) محمد بن علي العُشاري^(٤)، وأبي علي الحسن

(١) هو محمد بن أحمد بن الحسن بن إسحاق بن إبراهيم أبو علي، المعروف

بأبي الصواف، وُلد في شعبان سنة سبع ومائتين.

روى عن محمد بن عثمان بن أبي شيبة وغيره، وعنه محمد بن أبي الفوارس وغيره.

قال محمد بن الحسين: كان ثقة، مأموناً، من أهل التحرز، ما رأيت مثله في التحرز مات لثلاث خلون من شعبان سنة تسع وخمسين وثلاثمائة.

انظر: «تاريخ بغداد»: (٢٨٩/١).

(٢) هو محمد بن أحمد بن محمد بن فارس بن سهل، أبو الفتح بن أبي

الفوارس، وكان جده سهل يكنى أبا الفوارس البغدادي. وُلد سنة ثمان وثلاثين وثلاثمائة.

قام برحلة إلى بلاد فارس، وخراسان، وأصبهان، والبصرة، وجمع وصنف. قال عنه الخطيب: (كان ذا حفظ وأمانة، مشهوراً بالصلاح، وبالانتخاب على المشائخ، وكان يملئ في جامع الرصافة، سمع من أبي علي محمد بن أحمد الصواف، وغيره. توفي يوم الأربعاء السادس عشر من ذي القعدة سنة اثنتي عشر وأربعمائة. انظر: «تاريخ بغداد»: (٣٥٢/١)، «المنتظم»: (٦، ٥/٨)، «شذرات الذهب»: (١٩٦/٣).

(٣) في «الأصل» أبو الفتح وهو خطأ، والصواب ما أثبتته.

(٤) هو محمد بن علي بن الفتح بن محمد بن علي أبو طالب، الحربي المعروف

بالعشاوي (بضم العين المهملة وفتح الشين المعجمة والراء بعد الألف، «الأنساب»: ٣٠٦/٩)، وُلد في المحرم من سنة ست وستين وثلاثمائة. =

ابن أحمد بن عبد الله بن البناء^(١) كلاهما عنه.

رواية أبي العز أحمد بن عبيد الله بن كادش^(٢) عنهما.

قال الذهبي عنه: (شيخ صدوق، لكن أدخلوا عليه أشياء فحدث بها بسلامة باطن، وهو ليس بحجة).

وقال الخطيب: (كتب عنه، وكان ثقة ديناً صالحاً، توفي يوم الثلاثاء التاسع والعشرين من جماد الأولى من سنة إحدى وخمسين وأربعمائة).

انظر: «تاريخ بغداد»: (١٠٧/٣)، «ميزان الاعتدال»: (٦٥٦/٣).

(١) هو الحسن بن أحمد بن عبد الله بن البناء، أبو علي المقرئ، الحنيلي، البغدادي، كان مولده سنة ست وتسعين وثلاثمائة. قرأ القراءات السبع على أبي الحسن الحمامي، وغيره، وسمع الحديث من أبي الفتح بن أبي الفوارس، والقاضي بن أبي يعلى، وهو من قدماء أصحابه، وهو إمام، مقرئ، محدث، فقيه، واعظ، صاحب تصانيف، ذكر عنه أنه قال: صف خمسمائة مصنف، ومنها «شرح الخرقى»، و«طبقات الفقهاء»، و«تجريد المذاهب» وغيرها، قال ابن شافع: كتبت الحديث عن نحو ثلاثمائة شيخ ما رأيت فيهم من كتب بخطه أكثر من ابن البناء، وكانت وفاته في ليلة السبت الخامس من رجب سنة إحدى وسبعين وأربعمائة. انظر: «المنتظم»: (٣١٩/٨)، «شذرات الذهب»: (٣٣٨/٣)، «المنهج الأحمد»: (١٣٨/٢).

(٢) هو أحمد بن عبيد الله بن محمد بن أحمد أبو العز، السلمي (بمضمومة وفتح لام، «المغني»: ص ١٣٩)، ويعرف بابن كادش العكبري.

روى عن القاضي الماوردي، وأبو طالب محمد بن علي العشاري، مشهور من شيوخ ابن عساكر، أقر بوضع حديث، وقاب وأتاب، سمع الكثير بنفسه، وقرأ على المشافخ، وكتب بخطه، وكان يفهم طرفاً في علم الحديث، وقد خرَّج وألف.

«لسان الميزان»: (٢١٨/١)، «شذرات الذهب»: (٧٨/٤).

رواية أبي إسحاق إبراهيم بن بركة بن طاقويه^(١) وأبي القاسم
هبة الله بن الحسن بن المظفر بن السبط^(٢) كلاهما عنه.

رواية يوسف بن خليل بن عبد الله الدمشقي^(٣)

(١) هو إبراهيم بن بركة بن إبراهيم بن علي بن طاقويه، أبو إسحاق فخر الدين
الديرعاقولي (يفتح الدال المهملة وسكون الياء المنقوطة بائنتين من تحتها،
«الأنساب»: ٣٩٥/٥) البغدادى كان يذكر أن له نسباً بالإمام أحمد بن حنبل
من جهة أمه، ولد سنة ثلاث وخمسمائة، قرأ بشيء من القراءات على أبي
بكر المزرقى، وأبي الفضل الإسكافي وغيرهما، وسمع من ابن كادش
وغيره.

قال ابن الديلمي: سمعنا منه على تخطيط كان فيه على صحة سماعه. توفي في
ذي القعدة سنة سبع وثمانين وخمسمائة ببغداد.

انظر: «المختصر المحتاج إليه من تاريخ ابن الديلمي»: (٢٢٩/١)، «التكملة»
للمنزدي: (٢٩٩/١).

(٢) هو هبة الله بن الحسن بن أبي سعد المظفر، أبو القاسم، الهمداني الأصل
البغدادى المولد والدار، المراتي، المعروف بابن السبط، سمع من أبيه ومن
أبي العز أحمد بن عبيد الله بن كادش وغيرهما، وهو من بيت حديث، حدث
هو، وأبوه، وجده.

توفي في بغداد سنة ثمان وتسعين وخمسمائة، ودُفن بمقبرة الزيات، وكان
مولده تقريباً سنة عشر وخمسمائة.

انظر: «التكملة لوفيات النقلة»: (٣١٩/٢، ٣٢١)، «النجوم الزاهرة»:
(١٨١/٦)، «شذرات الذهب»: (٣٣٨/٤).

(٣) هو يوسف بن خليل بن قرجا بن عبد الله، أبو الحجاج، شمس الدين،
الدمشقي، ثم الحلبي، محدث، حنبلي، وُلد سنة خمس وخمسين =

عنهما^(١).

سماع لصاحبه الشيخ الصالح أبي محمد محمود بن القاسم بن
بدران الدشتي^(٢) - نفعه الله به - .

رواية الإمام فخر الدين أبي الحسن علي بن أحمد بن عبد الواحد
ابن أحمد المقدسي^(٣)

= وخمسائة بدمشق وتفقه فيها، وقد اشتغل بالحديث وعمره ثلاثون سنة،
وقام برحلة إلى بغداد، وأصبهان، ومصر، وتفرّد في وقته بأشياء كثيرة عن
الأصبهانيين، فكان أوسع معاصريه رحلة، وأكثرهم كتابة، وجمع لنفسه
«معجماً» عن أزيد من خمسمائة شيخ و«ثمانيات» و«عوالي»، وكتب بخطه
كثيراً، قال الذهبي عنه: وهو يدخل في شروط الصحيح، وقد تفرّد بشيء
كثير بحران، وأصبهان. وقد استوطن في آخر عمره بحلب، وتصدر
بجامعها، وقد روى عنه خلق كثير، وكانت وفاته في سحر يوم الجمعة عاشر
جماد الأولى سنة ثمان وأربعين وستمائة بحلب.

انظر: «تذكرة الحفاظ»: (٤/١٤١٠)، «شذرات الذهب»: (٥/٢٤٣)،
٢٤٤، «ذيل الطبقات» لابن رجب: (٢/٢٤٤).

(١) في «الأصل»: «عنه» وهو خطأ، والصواب ما أثبتته.

(٢) هو أبو محمد محمود بن اسغنديار بن القاسم بن بدران الدشتي سمع الكثير
من جعفر الهمداني وابن المقير وابن رواحة، وروى عنه الديماطي في
«معجمه».

انظر: «تاج العروس»: (٤/) كلمة: دشت.

(٣) هو علي بن أحمد بن عبد الواحد بن أحمد بن عبد الرحمن، فخر الدين، أبو
الحسن، السعدي، المقدسي، الصالحي، الحنبلي، ابن البخاري، وُلد في
آخر سنة خمس وتسعين وخمسمائة مسند الشام وهو من أعيان الأئمة =

عن أبي القاسم هبة الله بن المظفر بن الحسن بن السبط كتابة^(١).

رواية مالكة يحيى بن إسحاق بن خليل بن فارس، الشيباني،
الشافعي^(٢)، بحق إجادته من الشيخ السند فخر الدين أبي الحسن علي
ابن أحمد بن عبد الواحد المقدسي، البخاري، بسنده المذكور أعلاه.

■ السماعات الموجودة على الكتاب :

السماعات الموجودة على الورقة الأولى ١١٦ :

= الأعلام.

قال عنه الذهبي : كان فقيهاً، عارفاً بالمذهب، فصيحاً، صادق اللهجة.
وقال عنه المزني : أحد المشايخ الأكابر والأعيان الأمثال من بيت العلم
والحديث، لا نعلم أحداً حصل له من الحظوة في الرواية في هذه الأزمان مثل
ما حصل له.

قال ابن تيمية : ينشرح صدري إذا أدخلت ابن البخاري بيني وبين النبي ﷺ في
حديث، وكانت وفاته سنة تسعين وستمائة.

«المعبر» : (٥/٣٦٧، ٣٦٨)، «شذرات الذهب» : (٥/٤١٤، ٤١٦).

(١) حصل تقديم وتأخير في اسم أبي القاسم، والصواب ما أثبتته في ترجمته.

(٢) هو يحيى بن إسحاق بن خليل بن فارس، محيي الدين، أبو زكريا الشيباني،
وُلد سنة ثمان وأربعين وستمائة.

سمع من والده، وابن أبي عمرو، وأحمد بن أبي الخير، وغيرهم.
اشتغل وحصل الكثير، وولي القضاء بأذرعات وغيرها وكان حسن السيرة،
كثير التواضع، خرَّج له الذهبي جزءً وحَدَّث به.

مات في شهر ربيع الآخر سنة أربع وعشرين وسبعمائة.

«الدرر الكامنة» : (٥/١٨٩).

السمع الأول :

(ق ١٠٦/أ) سمع هذا الجزء على أبي القاسم هبة الله بن الحسن السبط^(١) بقراءة أبي الفتح محمد بن عبد الغني المقدسي^(٢)، وإخوانه^(٣) : عبد الله^(٤)، وعبد الرحمن^(٥)، وعبد اللطيف^(٦)، وعبد المنعم^(٧).

(١) تقدم ترجمته في سند الكتاب.

(٢) هو الحافظ محمد بن الحافظ عبد الغني بن عبد الواحد بن أحمد، أبو الفتح المقدسي، وُلد سنة ست وستين وخمسمائة، ورحل إلى بغداد وهو مراهق، وكذلك إلى أصبهان، كان حافظاً، فقيهاً، حنبلياً، توفي في سنة ثلاث عشرة وستمائة.

«العبر»: (٤٧/٥)، «شذرات الذهب»: (٥٦/٥، ٥٧).

(٣) في «الأصل»: «وأخواه» وهو خطأ لا تستقيم معه العبارة، والصواب ما أثبتته.

(٤) هو الحافظ عبد الله بن عبد الغني بن عبد الواحد بن أحمد، أبو موسى، جمال الدين المقدسي، وُلد في شوال سنة إحدى وثمانين وخمسمائة، رحل إلى بغداد، ودمشق، ومصر، وأصبهان، ونيسابور، واشتغل بالحديث، والفقه، وصار من الأعلام. تُوُفِيَ سنة تسع وعشرين وستمائة.

«العبر»: (١١٤/٥، ١١٥)، «شذرات الذهب»: (١٣١/٥).

(٥) هو عبد الرحمن بن عبد الغني بن عبد الواحد بن أحمد، أبو سليمان المقدسي، الحنبلي، الفقيه، الزاهد، درس وأفتى، وكان إماماً فاضلاً، توفي سنة ثلاث وأربعين وستمائة.

«العبر»: (١٧٦/٥)، «شذرات الذهب»: (٢١٩/٥).

(٦) لم أقف على ترجمته.

(٧) لم أقف على ترجمته.

وكاتب السماع في الأصل محمد بن عبد الواحد المقدسي^(١)، وآخرون في العشر الأول من ذي القعدة سنة ست وتسعين وخمسمائة ببغداد.

السماعات الموجودة على الورقة (١١٩/ب):

سمع جميع هذا الجزء على الشيخ أبي إسحاق إبراهيم بن بركة ابن طاقويه^(٢) بروايته عن ابن كادش^(٣)، بقراءة صاحبه الشيخ الإمام العالم أبي الحجاج يوسف بن خليل بن عبد الله الدمشقي^(٤)، محمد بن [...] ^(٥)، وذلك في سنة سبع وثمانين وخمسمائة.

وسمعه على أبي القاسم هبة الله بن الحسن بن المظفر بن السبط، بروايته عن ابن كادش، بقراءة صاحبه الشيخ الإمام أبي الحجاج يوسف ابن خليل بن عبد الله الآدمي^(٦)، جماعة لم أذكرهم وذلك في رمضان سنة سبع وثمانين وخمسمائة بباب المراتب نقله مختصراً.

(١) هو محمد بن عبد الواحد بن أحمد المقدسي، الحنبلي، الحافظ، أحد الأعلام، وُلد سنة تسع وستين وخمسمائة.

محدث عصره، وقد أفنى عمره في طلب الحديث، انتفع الناس بتصانيفه، والمحدثون بكتبه، توفي سنة ثلاث وأربعين وستمائة.
«العبر»: (١٧٩/٥)، «شذرات الذهب»: (٢٢٤/٥).

(٢) تقدم ترجمته في سند الكتاب.

(٣) تقدم ترجمته في سند الكتاب.

(٤) تقدم ترجمته في سند الكتاب.

(٥) في «الأصل» كلمة لم أستطع قراءتها.

(٦) هكذا في «الأصل» ولم أعرف من هو.

سمع هذا الجزء وهو كتاب العرش على شيخنا الإمام العالم
الحافظ [...] [١] أبي الحجاج يوسف بن خليل بن عبد الله
الدمشقي آدم الله [...] [٢] صاحبه الشيخ محمود بن أبي القاسم بن
بدران الدثتي وجماعة.

وذلك بقراءة الفقير إلى الله - تعالى - محمد بن صالح بن إبراهيم
الامدي [...] [٣] عفا الله عنه.

السماعات الموجودة على الورقة (١/١٢٠):

سمع هذا الجزء على الشيخ الإمام أبي الحجاج يوسف بن خليل
الدمشقي، عن شيخه بقراءة محمد بن عبد المنعم بن هامل
الحرافي^(٤)، إسحاق بن أبي بكر بن إبراهيم بن النحاس^(٥)، وآخرون

(١) في «الأصل» كلمتين لم أستطع قراءتهما.

(٢) في «الأصل» كلمة لم أستطع قراءتها.

(٣) هناك كلمة لم أستطع قراءتها.

(٤) هو شمس الدين أبو عبد الله محمد بن عبد المنعم بن عمار بن هامل الحراني،
الحنبلي، المحدث، الرحال، نزيل دمشق، ولد بحران سنة ثلاث وستمائة،
وكانت له عناية بالحديث، توفي سنة إحدى وسبعين وستمائة.

«العبر»: (٢٩٦/٥)، «شذرات الذهب»: (٣٣٤/٥).

(٥) هو كمال الدين إسحاق بن أبي بكر بن إبراهيم الأسدي الحلبي ابن النحاس،
المسند، العالم، سمع ابن يعيش وابن فعيمة وابن رواحة، وابن خليل فأكثر،
ونسخ الأجزاء، توفي في رمضان سنة عشر وسبعماية، عن يضع وسبعين أو
يضع وثمانين سنة.

«شذرات الذهب»: (٢٢/٦).

يوم الثلاثاء الحادي والعشرون من ذي القعدة سنة ثلاث وأربعين
وستمائة بحلب.

وسمعه على الشيخ الإمام فخر الدين أبي الحسن علي بن أحمد بن
عبد الواحد بن البخاري المقدسي، بإجاده من أبي القاسم هبة الله بن
الحسن بن السبط بسنده، أوله بقراءة كاتب السماع يوسف بن الزكي
عبد الرحمن بن يوسف المزي^(١)، شمس الدين محمد بن عبد الرحمن
ابن شامة الطائي^(٢) يوم السبت الثاني من أيام التشريق سنة ثمان وسبعين

(١) هو جمال الدين يوسف بن عبد الرحمن بن يوسف بن عبد الملك بن يوسف
ابن علي بن أبي الزهر، أبو الحجاج، المزي، الشافعي، قال ابن قاضي
شبهة: (شيخ المحدثين، عمدة الحفاظ، أعجوبة الزمان، الدمشقي، المزي،
مولده في ربيع الآخر سنة أربع وخمسين وستمائة.
برع في الحديث، وإليه انتهى في معرفة الرجال وطبقاتهم، وله في ذلك
كتابه «تهذيب الكمال»، توفي سنة اثنتين وأربعين وسبعمائة.
انظر: «شذرات الذهب»: (١٣٦/٦، ١٣٧).

(٢) هو شمس الدين محمد بن عبد الرحمن بن شامة بن كوكب الطائي،
السوادي، الحكمي، الحنبلي، الحافظ، الزاهد، مفيد مصر، ولد سنة اثنتين
وستين وستمائة ورحل سنة ثلاث وثمانين إلى مصر، ويغداد، والبصرة،
وأصبهان، وحلب، وواسط، واشتغل بالحديث.
قال عنه الذهبي في «معجمه»: (أحد الرحالين والحفاظ المكثرين، وكان
تقياً، صحيح النقل، عارفاً بالأسماء، من أهل الدين والعبادة). وقال ابن
رجب: سمع منه البرزالي، والذهبي، وعبد الكريم الحلبي، وذكره في
معاجمهم، توفي سنة ثمان وسبعمائة. «شذرات الذهب»: (١٧/٦، ١٨). =

وستمائة بسفح جبل قاسيون بظاهر دمشق.

وسمعه عليه بقراءة الإمام تقي الدين أحمد بن عبد الحلیم بن تیمیة الحرائی^(١)، عبد الرحمن بن أحمد بن شامة الطائي، ومحمد بن الزكي عبد الرحمن بن يوسف المزي^(٢)، وكاتب السماع في الأصل القاسم بن محمد بن يوسف بن النقيب البرزالي^(٣) يوم الثلاثاء الرابع والعشرين من جمادى الأولى سنة إحدى وثمانين وستمائة.

(١) هو شيخ الإسلام تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام ابن عبد الله بن تیمیة، الحرائی، الحنبلي، ولد بخران سنة إحدى وستين وستمائة، وهو أشهر من أن يعرف، توفي سنة ثمان وعشرين وسبعمائة. «شذرات الذهب»: (٨٠/٦، ٨٦).

(٢) هو محمد بن عبد الرحمن بن يوسف بن عبد الملك بن يوسف الكلبي أبو عبد الله المزي، الطحان، أخو الشيخ جمال الدين، وُلد سنة أربع وخمسين وستمائة، سمع من المسلم بن علان والفخر وغيرهم بإفادة أخيه، وكان خيراً مات سنة إحدى وأربعين وسبعمائة. «الدرر الكامنة»: (٨/٤).

(٣) هو الحافظ علم الدين القاسم بن محمد بن يوسف بن محمد البرزالي الشافعي، وُلد سنة ثلاث وستين وستمائة، وسمع الجهم الغفيري، وكتب بخطه ما لا يحصى كثرة. قال الذهبي: (الإمام، الحافظ، محدث الشام، وصاحب التاريخ والمعجم الكبير).
توفي سنة تسع وثلاثين وسبعمائة.
«شذرات الذهب»: (١٢٢/٦).

قرأت جميع هذا الجزء على شيخنا الإمام الأوحد البارع، العلامة،
بقية السلف، شيخ الإسلام، عمدة الحفاظ، إمام النقد، الحجة،
الرحالة، جمال الدين، أبي الحجاج يوسف بن الزكي، عبد الرحمن بن
يوسف المزني - نفع الله به - قال: قرأته على الإمام فخر الدين أبي
الحسن علي بن أحمد بن عبد الواحد بن البخاري، المقدسي، قال:
أنبأنا أبو القاسم هبة الله بن الحسن بن المظفر بن السبط قال: أخبرنا أبو
العز أحمد بن عبيد الله بن كادش العكبري قال: أخبرنا أبو طالب محمد
ابن علي بن الفتح العشاري، وأبو علي الحسن بن أحمد بن عبد الله بن
البناء، قالوا: أخبرنا أبو الفتح محمد بن أحمد بن أبي الفوارس، قال:
أخبرنا أبو علي محمد بن أحمد بن الحسن بن الصواف، قال: أخبرنا
أبو جعفر محمد بن عثمان بن أبي شيبة فذكره عن شيوخه.

وصح ذلك لي وثبت في يوم الخميس التاسع والعشرين من شهر
شعبان سنة تسع وثلاثين وسبعمائة، وهو مما أجاز شيخنا أبو العباس
شيخ الإسلام ابن تيمية، وأبو محمد البرزالي.


* * *

١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠

[illegible]



قسم التحقيق



كتاب الحرش وما روي فيه

تأليف

محمد بن عثمان بن أبي شيبة

ت ٢٩٧ هـ

بكتاب العرش وما زوي فيه

- (ق ٥٠/ب) تأليف محمد بن عثمان بن أبي شيبة - رحمه الله - .
رواية أبي علي محمد بن أحمد بن الحسن الصوف عنه .
رواية أبي الفتح محمد بن أحمد بن أبي الفوارس عنه .
رواية أبي طالب^(١) محمد بن علي العشاري، وأبي علي
الحسن بن أحمد بن عبد الله بن البنا كلاهما عنه .
رواية أبي العز أحمد بن عبيد الله بن كادش عنهما .
رواية أبي إسحاق إبراهيم بن بركة بن طاغوية وأبي القاسم هبة الله
ابن الحسن بن المظفر بن السبط كليهما عنه .
رواية يوسف بن خليل بن عبد الله الدمشقي عنه^(٢) .
سماع لصاحبه الشيخ الصالح أبي محمد محمود بن القاسم
ابن بدران الدشتي - نفعه الله به - .

(١) في «الأصل»: «أبي الفتح»، وهو خطأ، والصواب ما أثبتته، ولعله وهم من الناسخ.

(٢) هكذا في «الأصل»، والصواب: «عنهما».

رواية الإمام فخر الدين أبي الحسن علي بن أحمد بن عبد الواحد
ابن أحمد المقدسي، عن أبي القاسم هبة الله بن المظفر بن الحسن
ابن السبط كتابة^(١).

رواية مالكة يحيى بن إسحاق بن خليل بن فارس الشيباني
الشافعي؛ بحق إجاده من الشيخ المسند فخر الدين أبي الحسن
علي بن أحمد بن عبد الواحد المقدسي البخاري بسنده المذكور
أعلاه.

(١) حصل هنا تقديم وتأخير في اسم أبي القاسم، والصواب هو: «هبة الله بن
الحسن بن المظفر بن السبط».

(ق ٥١/أ) أخبرنا^(١) شيخنا أبو الحجاج يوسف بن خليل بن عبد الله الدمشقي - رحمه الله، ورحم والديه -، قراءة وأنا أسمع في جماد الأولى سنة ثلاث وثلاثين وستمائة بجامع حلب^(٢) قيل له: أخبركم أبو إسحاق إبراهيم بن بركة بن طاقويه، وأبو القاسم هبة الله بن الحسن بن المظفر بن السبط بقراءتك عليهما في سنة سبع وثمانين وخمسمائة، فأقر به، قالاً: أخبرنا أبو العز أحمد بن عبيد الله بن كادش العكبري، قراءة عليه ونحن نسمع في ربيع الآخر سنة عشرين وخمسمائة، أخبرنا أبو طالب محمد بن علي العشاري، وأبو علي الحسن بن عبد الله بن البناء، قالاً: أخبرنا

(١) القائل هنا هو: محمد بن القاسم بن بدران الدشتي.

(٢) حلب: بالتحريك، مدينة عظيمة واسعة تقع في بلاد الشام، ويقع مسجد جامعها داخل المدينة، وقد قال ابن جبير في وصف هذا الجامع: (وجامعها من أحسن الجوامع وأجملها، وفي صحنه بئران معينان ...، وقد استفرغت الصنعة القرنصية جهدها في منبره؛ فلم أر في بلد من البلاد منبراً على شكله وغرابة صنعه، واتصلت الصنعة الخشبية منه إلى المحراب؛ فتخللت صفحاته كلها حسناً على تلك الصفة الغريبة ...؛ وهو مرصع كله بالعاج والأبنوس، وحسن هذا الجامع المكرم أكثر من أن يوصف). انظر: «رحلة ابن جبير»: ص ٢٠٤، ط. دار مكتبة الهلال، بيروت، و«معجم ما استعجم»: (٢/٤٦٤).

أبو الفتح محمد بن أحمد بن أبي الفوارس، أخبرنا أبو علي
محمد ابن أحمد بن الحسن بن الصواف، أخبرنا أبو جعفر محمد
ابن عثمان بن محمد بن أبي شيبة قال: ذكروا أن الجهمية^(١)

(١) الجهمية: فرقة من الفرق التي ظهرت في بداية القرن الثاني وانتحلت مذهب
الجهنم في مسائله المدونة في كتب المقالات والكلام. والجهنم هو: ابن
صفوان، ويكنى أبا محرز، وهو من أهل خراسان، وينسب إلى سمرقند وترمد،
ويقال: إن أصله من الكوفة، وكان جهنم مولى لبني راسب من الأزد.

وقد أخذ الكلام عن الجعد بن درهم حين لقيه بالكوفة بعد هرب الجعد
إليها من دمشق، وكان جهنم فصيحاً وصاحب خصومات وكلام، وكان أكثر
كلامه في الله تعالى.

وأول ظهور مذهب جهنم كان بترمد، حيث أظهره فيها للملا وأشاعه وحاور
فيه ثم أقام ببلخ، فكان يصلي مع مقاتل بن سليمان البلخي المفسر
المشهور، وكان مقاتل يقص في الجانح بعرو؛ فقدم جهنم فجلس إلى
مقاتل، فوثقت الخصومة بينهما، فوضع كل منهما على الآخر كتاباً ينقض
عليه، ثم بعد ذلك نفي الجهنم إلى ترمذ، وهناك اتصل بالحارث بن سريج
الذي خرج على أمراء خراسان، وقد زعم الجهنم أن الحارث قد خرج داعياً
للكتاب والسنة والشورى؛ فاتخذه الحارث كاتباً له، وكان يقص في بيت
الحارث في عسكره، وكان يخطب بدعوته وسيرته فيجلب الناس إليه،
وكان يحمل السلاح ويقاقل معه، وكان مقتل جهنم في سنة ثمان وعشرين
ومائة على يد نصر بن سيار.

وقد توسع مذهب الجهنم بعد مقتله شأنه في ذلك شأن المذاهب كلها التي
استفحل أمرها وكثرت رجالها، وتفرعت مسالكها، وتنوعت مصنفاتها،
وقد يظن أنها أمنت أثراً بعد عين، مع أن المعتزلة فرع منها، =

.....
= وكذلك المتكلمون المتأخرون من الأشاعرة يرجعون في كثير من مسائلهم

إلى مذهب الجهمية، فمن ظن أن الجهمية لا وجود لها فهو مخطئ وإطلاق المؤلف لفظ الجهمية هنا يدخل فيه المعتزلة - أيضاً -، فإن أئمة السلف كالإمام أحمد في كتابه «الرد على الجهمية»، والبخاري في الرد على الجهمية ومن بعدهما إنما يعنون بالجهمية هنا المعتزلة وغيرهم، ويعود السبب في ذلك إلى ما يجمع بين الفرقتين من مسائل تتفقان عليها، فإن المعتزلة قد أخذت عن الجهمية القول بنفي الرؤية والصفات، وخلق الكلام، ووافقتها عليها، وإن كان لكل فروع واختيارات غيراً للآخرى، إلا أن ما توافقا فيه من هذه المسائل الكبيرة جعلهم كأهل المذهب الواحد، فلذلك أطلق أئمة السلف لفظ الجهمية على المعتزلة. قال شيخ الإسلام ابن تيمية: (لما وقعت محنة الجهمية - نفاة الصفات - في أوائل المائة الثالثة، على عهد المأمون وأخيه المعتصم ثم الواثق؛ دعوا الناس إلى التجهم، وإبطال صفات الله تعالى، وطلبوا أهل السنة للمناظرة، ولم تكن المناظرة مع المعتزلة فقط، بل كانت مع جنس الجهمية من المعتزلة والتجارية والضرابية، وأنواع المرجئة، فكل معتزلي جهمي وليس كل جهمي معتزلياً، ولكن جهماً أشد تعطيلاً لأنه ينفي الأسماء والصفات، وبشر المريسي كان من المرجئة ولم يكن من المعتزلة، بل كان من كبار الجهمية).

وقد ذكر شيخ الإسلام أن الجهمية ثلاث درجات:

فشرها: «الغالية»: الذين ينفون أسماء الله وصفاته، وإن سموه بشيء من أسمائه الحسنى، قالوا هو مجاز، فهو في الحقيقة عندهم ليس بحي ولا عالم ولا قادر ولا سميع ولا بصير ولا متكلم ولا يتكلم. و«الدرجة الثانية»: من التجهم هو تجهم المعتزلة ونحوهم؛ الذين يقرون بأسماء الله في الجملة لكن ينفون صفاته، وهم - أيضاً - لا يقرون بأسماء الله الحسنى كلها على =

= الحقيقة، بل يجعلون كثيراً منها على المجاز، وهؤلاء هم الجهمية المشهورون.

و«الدرجة الثالثة»: هم الصفاتية المثبتون المخالفون للجهمية لكن فيهم نوعاً من التجهم، كالذين يقرون بأسماء الله وصفاته في الجملة، لكن يردون طائفة من أسمائه وصفاته الخيرية وغير الخيرية، ويتأولونها، كما تأول الأولون صفاته كلها.

ومن هؤلاء من يقر بصفاته الخيرية الواردة في القرآن دون الحديث كما عليه كثير من أهل الكلام والفقه وطائفة من أهل الحديث.

ومنهم من يقر بالصفات الواردة في الأخبار - أيضاً - في الجملة، لكن مع نفي وتعطيل لبعض ما ثبت بالنصوص وبالمعقول، وذلك كأبي محمد بن كلاب ومن اتبعه، وفي هذا القسم يدخل أبو الحسن الأشعري، وطوائف من أهل الفقه والكلام والحديث والتصوف، وهؤلاء إلى أهل السنة المحضة أقرب منهم إلى الجهمية والرافضة والخوارج والقدرية، لكن انتسب إليهم طائفة هم إلى الجهمية أقرب منهم إلى أهل السنة المحضة، فإن هؤلاء ينازعون المعتزلة نزاعاً عظيماً فيما يشبّهونه من الصفات أعظم من منازعتهم لسائر أهل الإثبات فيما يتفونه.

وأما المتأخرون فإلهم والوا المعتزلة وقاربوهم أكثر، وقدموهم على أهل السنة والإثبات، وخالفوا أوائلهم.

ومنهم من يتقارب نفيه وإثباته، وأكثر الناس يقولون: إن هؤلاء يتناقضون فيما يجمعونه من النفي والإثبات. اهـ.

انظر: «الرد على الزنادقة والجهمية» للإمام أحمد: ص ٦٥، و«الرسالة التسمينية»: ص ٤٠، ٤٢، ط. دار الفكر، و«تاريخ الجهمية والمعتزلة»: ص ٥٩، ٦٠.

يقولون ليس بين الله عز وجل وبين خلقه حجاب^(١) وأنكروا

(١) ينكر الجهمية أن يكون بين الله وبين خلقه حجاب؛ لأن الله على قولهم ليس فوق العرش، وهم إنما ينفون الحجاب وعلو الله فوق عرشه بدعوى أن هذه الأمور تستلزم الجهة والمحاينة والمكان وهذه من صفات الأجسام والأجسام حادثة، والله منزّه عن الحوادث؛ فلذلك هم يقولون بأن الله بذاته في كل مكان، وليس عندهم للحجاب أي معنى، وقد حكى الدارمي عنهم إنكارهم للحجاب في كتابه «الرد على الجهمية»: ص ٣٧، حيث قال: (وليس كما يقول هؤلاء الزائفة: إنه في كل مكان، ولو كان كذلك ما كان للحجب هناك معنى، لأن الذي هو في كل مكان لا يحتجب بشيء من شيء، فكيف يحتجب من هو خارج الحجاب كما هو من ورائه؟ فليس لقول الله عز وجل: ﴿وَيَذَّابُنَا الْحُجَابُ﴾ عند القوم مصداق).

وقال شيخ الإسلام في «مجموع الفتاوى» (١٠/٦): (والجهمية لا تثبت له حجاباً أصلاً، لأنه عندهم ليس فوق العرش).

وأما السلف فإنهم يشتون الحجاب لله تبارك وتعالى كما دلت على ذلك نصوص القرآن والسنة، قال الله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِشَيْءٍ أَنْ يَكْلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ وَحْيٌ رَحْمَةٍ أَوْ رَحْمَةٌ رَحْمَةٍ﴾ [سورة الشورى، الآية: ٥١].

ومن السنة ما رواه مسلم في «صحيحه» عن أبي موسى قال: قام فينا رسول الله ﷺ بخمس كلمات فقال: «إن الله عز وجل لا ينام ولا ينبغي له أن ينام، يخفض القنسط ويرفعه، يُرْفَعُ إليه عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل حجابه النور - وفي رواية لأبي بكر: النار - لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه». انظر: «صحيح مسلم بشرح النووي»: (١٢/٣ - ١٣).

فهذا الحديث فيه ذكر لحجاب الله تعالى الذي لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه.

العرش^(١) وأن يكون الله هو فوقه، وفوق

= وقد قام المعطة بتأويل هذا الحديث وغيره من الأحاديث الصحيحة الدالة على إثبات الحجاب لله سبحانه وتعالى؛ فصرقوا الحجاب الذي أثبتته الله تعالى لنفسه إلى المخلوقين فقالوا: إن معنى الحديث: أنه لو كشف الحجاب الذي على أعين الناس ولم يثبتهم لاحترقوا. مع أن الحديث فيه تصريح بأن حجاب النور.

وقد عقد الدارمي في كل من كتابيه «الرد على الجهمية»: ص ٣٩، و«الرد على بشر المريسي»: ص ٥٢٦، بابين لذلك فقال في الأول: (باب الاحتجاب) وأورد تحت هذا الباب بعض الأحاديث والآثار الدالة على الحجب، ثم قال: (من يقدر قدر هذه الحجب التي احتجب الجبار بها؟ ومن يعلم كيف هي، غير الذي أحاط بكل شيء علماً؟ ﴿وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا﴾ [سورة الجن، الآية: ٢٨]، ففي هذا أيضاً دليل على أنه بائن من خلقه محتجب عنهم لا يستطيع جبريل مع ثوبه إليه الدنو من تلك الحجب).

وقال في الثاني: (الحجب التي احتجب الله بها عن خلقه)، ثم أورد تحت النصوص الدالة عليه، كما تعرض لبعض تأويلات الجهمية ورد عليها. وكذلك عقد ابن أبي زمنين في كتابه «أصول السنة»: ص ٣١٨، باباً باسم (باب الإيمان بالحجب) وقال: (ومن قول أهل السنة إن الله عز وجل بائن من خلقه، محتجب عنهم بالحجب. فتعالى الله عما يقول الظالمون، كبرت كلمة تخرج من أفواههم إن يقولون إلا كذباً) اهـ.

(١) ينكر بعض الجهمية عرش الرحمن تبارك وتعالى، ويدعون أن معنى العرش في قوله: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ إنما هو الملك، فهم لا يقرون بأن لله عرشاً معلوماً موصوفاً فوق السماء السابعة تحمله الملائكة، بل يقولون: إن الله لما خلق الخلق - يعني السموات والأرض وما فيهن - سمي ذلك كله =

السموات^(١)، وقالوا: إن الله في كل مكان^(٢)، وإنه لا يتخلص من

عرشاً له، وهذا القول يقول به - أيضاً - بعض المعتزلة وعامة متأخري الأشاعرة، وقد بينت هذا كله في قسم الدراسة، وذكرت ردود السلف على زعمهم هذا وإبطالهم له.

(١) ينكر الجهمية ومن وافقهم من المعتزلة والفلاسفة النفاة وعامة متأخري الأشاعرة والقرامطة الباطنية علو الله وارتفاعه فوق خلقه واستوائه على عرشه؛ تحت دعوى التوحيد والتنزيه ونفي التشبيه والتأويل، وذلك لأنهم يقولون: إن إثبات العلو يستلزم الجهة والمحايثة والحد والحركة والانتقال، وهذه الأمور على زعمهم تستلزم الجسمية لأنها أعراض، والأعراض لا تقوم إلا بجسم، والأجسام حادثة، والله منزّه عن الحوادث؛ فقاموا تحت هذه الدعوى بتأويل النصوص الثابتة في إثبات العلو، فزعموا أن المراد بها علو القهر والغلبة، وأولوا نصوص الاستواء بالاستيلاء، وهم في كل ذلك إنما استدلوا على حجج عقلية - على حسب زعمهم - ابتدعوها وأسسوها وجعلوها مقدمة على كل نص، وليس لهم في دعواهم هذه أي دليل من القرآن والسنة، قال شيخ الإسلام ابن تيمية: (وجميع أهل البدع قد يتمسكون بنصوص، كالخوارج والشيعة والقدريّة والمرجئة وغيرهم إلا الجهمية، فإنه ليس معهم عن الأنبياء كلمة واحدة توافق ما يقولونه في النفي) «الفتاوى»: (١٢٢/٥)، وقد تقدم في قسم الدراسة ذكر أقوالهم وأدلتهم والرد عليهم.

(٢) ينقسم الجهمية المنكرون لعلو الله إلى قسمين:

القسم الأول: وهم الذين ذكر المؤلف مذهبهم هنا وهم القائلون بأن الله بذاته في كل مكان وهذا هو قول النجارية وكثير من الجهمية وبخاصة عبادهم وصوفيتهم ومتكلموهم وأهل المعرفة والتحقيق منهم، كما يقول به (أهل الوحدة) القائلون بوحدة الوجود، ومن كان قوله مركباً من الحلول والاتحاد.

خلقه، ولا يتخلص الخلق منه إلا أن يفنيهم أجمع؛ فلا يبقى من خلقه شيء، وهو مع الآخر، والآخر من خلقه ممتزج به، فإذا أفنى خلقه تخلص منهم وتخلصوا

= ويحتج هؤلاء لقولهم هذا بمقدمات وحجج عقلية مبتدعة، بنوها على أصول فلسفية كانوا قد تأثروا بها من غير أساس يعتمد عليه في كتاب الله وسنة رسوله ﷺ. كما أنهم - أيضاً - يحتجون ببعض النصوص من القرآن، كنصوص «المعينة» و«القرب». وقد تقدم في قسم الدراسة ذكر أدلتهم والرد عليها. أما القسم الثاني: فهم نفاة المعطلة القائلون بأن الله لا داخل العالم ولا خارجه ولا فوقه ولا تحته، ولا هو مبين له، ولا محايث له، فهم ينفون بذلك الوصفين المتقابلين اللذين لا يخلو موجود منهما. وهذا القول هو ما يذهب إليه النظار والمتكلمون من هؤلاء المعطلة الجهمية، ويرجع السبب في قولهم هذا أنهم بالغوا في نفي التشبيه حتى أدى بهم ذلك إلى نفي وجوده بالكلية خشية أن يشبهوا، فهم يقولون بهلله المقالة هرباً - على حد زعمهم - من إثبات الجهة والمكان؛ لأن في ذلك تجسماً وهو تشبيه عندهم، لذلك هم يقولون: (إنه يلزمنا في الوجود ما يلزم مثبتي الصفات، فنحن نسد الباب بالكلية). وقد استند هؤلاء المعطلة على حجج عقلية مزعومة، وليس لهم على قولهم هذا أي مستند أو شبهة في القرآن أو السنة. كما أن كثيراً من هؤلاء الجهمية المعطلة من يجمع بين كلا المذهبين فتجدهم في حالة نظرم ويحثهم يقولون بسلب الوصفين المتقابلين فيقولون: لا هو داخل العالم ولا خارجه، وفي حالة تعبدهم وتألههم يقولون بأنه في كل مكان ولا يخلو منه شيء، وقد تقدم تفصيل المسألة في الباب الثالث من قسم الدراسة.

منه^(١) تبارك وتعالى عما يقولون علواً كبيراً.

(١) هذا القول هو مذهب طوائف من الجهمية كالقرامطة والاتحادية والحلولية كابن عربي وابن سبعين وابن الفارض وأتباعهم الذين ينون مذهبهم على الحلول والاتحاد ووحدة الوجود، كما أن هذا القول وقع فيه كثير من متأخري الصوفية، وهو لازم قول الفلاسفة والمعتزلة.

فالحلولية والاتحادية يقولون: إن الوجود واحد، فالوجود الواجب للخالق هو الوجود الممكن للمخلوق، ويظهر قولهم جلياً عند تفسيرهم لقوله تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ فيقولون: إن ذلك الوجه هو وجود الكائنات، وجه الله هو وجوده، فيكون وجوده وجود الكائنات دون تمييز بين الوجود الواجب والوجود الممكن، وهذا عندهم هو غاية التحقيق والعرفان. أما بيان كون هذا القول لازم لقول الفلاسفة فإن ابن سينا وأمثاله يجعلون وجود الله وجوداً مطلقاً بشرط الإطلاق - أي أن وجوده في الذهن لا في الأعيان - فلا يتميز بحقيقة تخصه.

وهذا هو النوع الأول من أنواع الحلول، ويسمى الحلول المطلق وقول الجهمية من المتقدمين والمتأخرين لا يخرج عن هذا.

والنوع الثاني من الحلول: هو الحلول الخاص، وهو قول النسطورية من النصاري ونحوهم ممن يقول: إن اللاهوت حل في الناسوت وتدرج به كحلول الماء في الإناء، وهؤلاء حققوا كفر النصاري بسبب مخالطتهم للمسلمين، وكان أولهم في زمان المأمون، وهو قول من وافق هؤلاء النصاري من غالبية هذه الأمة، كغالية الرافضة الذين يقولون: إنه حل بعلي ابن أبي طالب وأئمة أهل بيته، وغالية النساك الذين يقولون بالحلول في الأولياء ومن يعتقدون فيه الولاية، أو في بعضهم: كالحلاج ويونس والحاكم ونحو هؤلاء. «الفتاوى»: (٢/ ٢٥ - ٢٦، ١٧١ - ١٧٢، ٢٩٤ - ٢٩٦).

ومن قال بهذه المقالة فإلى التعطيل يرجع قولهم.

وقد علم العالمون أن الله قبل أن يخلق خلقه قد كان متخلصاً
من خلقه بائناً منهم، فكيف دخل فيهم^(١) ؟

(١) بعد أن بين المؤلف ملهه هؤلاء الجهمية في إنكارهم لعلو الله واستوائه
على عرشه، وإنكارهم للعرش، وقولهم بأن الله حال بذاته في كل مكان،
شرع بعد ذلك في بيان مذهب السلف في هذه الأمور وأدلتهم عليها، والرد
على زعم هؤلاء المعطلة فيما ذهبوا إليه، وبدأ هنا بالإشارة إلى الدليل
العقلي الذي يثبت علو الله على خلقه وبينوته عنهم، وقد ورد تفصيل هذا
الدليل في كلام الإمام أحمد - رحمه الله - الذي أورده في كتابه «الرد على
الزنادقة والجهمية» : ص ٩٥ - ٩٦، حيث قال: (إذا أردت أن تعلم أن
الجهمي كاذب على الله تعالى حين زعم أنه في كل مكان ولا يكون في
مكان دون مكان، فقل له: أليس كان الله ولا شيء؟ فيقول: نعم.

فقل له: حين خلق الشيء خلقه في نفسه أو خارجاً من نفسه؟

فإنه يصير إلى ثلاثة أقاويل، لا بد له من واحد منها:

إن زعم أن الله خلق المخلوق في نفسه، كفر حين زعم أن الجن والإنس
والشياطين في نفسه.

وإن قال: خلقهم خارجاً من نفسه، ثم دخل فيهم، كان هذا كفراً أيضاً
حين زعم أنه دخل في مكان وحش قلر رديء.

وإن قال: خلقهم خارجاً من نفسه ثم لم يدخل فيهم، رجع عن قوله
أجمع، وهو قول أهل السنة والجماعة.

ولعل المؤلف أراد بالبده بالدليل العقلي قبل غيره من الأدلة - الإشارة إلى
فساد هذا القول من حيث العقل الذي له الدرجة العالية عند الجهمية بحيث
إنهم يقدمونه على الكتاب والسنة.

تبارك وتعالى أن يوصف بهذه الصفة.

بل هو فوق العرش كما قال^(١)، محيط بالعرش^(٢)،

= وقد أورد الدارمي في «الرد على الجهمية»: ص ١٨ هذا الدليل العقلي في معرض رده على هؤلاء الجهمية حيث قال: (أرأيتم إذا قلتم: هو في كل مكان، وفي كل خلق، أكان الله إلهاً واحداً قبل أن يخلق الخلق والامكنة؟ قالوا: نعم.

قلنا: فحين خلق الخلق والامكنة أقدر أن يبقى كما كان في أزليته في غير مكان؟ فلا يصير في شيء من الخلق والامكنة التي خلقها بزعمكم، أولم يجد بدأ من أن يصير فيها ولم يستغن عن ذلك؟ قالوا: بلى.

قلنا: فما الذي دعا الملك القدوس إذ هو على عرشه في عزه وبهائه بائن من خلقه أن يصير في الامكنة القدرة، وأجواف الناس والطيور والبهائم، ويصير بزعمكم في كل زاوية وحجرة ومكان منه شيء، لقد شوهتم معبودكم إذا كانت هذه صفته، والله أعلى وأجل من أن تكون هذه صفته فلا بد لكم أن تأتوا ببرهان بين على دعواكم من كتاب ناطق أو سنة ماضية أو إجماع من المسلمين، ولن تأتوا بشيء منه أبداً.

(١) جاء ذكر استواء الله - سبحانه وتعالى - على عرشه في سبعة مواضع من القرآن الكريم، وفي كل هذه المواضع تملح رب السموات والأرض نفسه بهذه الصفة التي هي صفة الاستواء، وقد جاء ذكر الاستواء في هذه المواضع مصحوباً بما يبهز العقول من صفات جلاله وكماله التي هي منها، وفي ذلك أعظم رد على المعطلة الذين نفوا علو الله واستواءه على عرشه.

(٢) الله سبحانه وتعالى - كما أخبر عن نفسه في كتابه العزيز - محيط بعلمه وقدرته بالعرش وبكل شيء في هذا الوجود قال تعالى: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ [سورة فصلت، الآية: ٥٤]، وقال تعالى: ﴿وَأَقْبَهُ بَيْنَ يَدَيْهِمْ مُخِيطٌ﴾ =

متخلص من خلقه، بائن منه^(١).

علمه في خلقه لا يخرجون من علمه، وقد أخبرنا عز وجل أن العرش كان قبل خلق السموات والأرض على الماء، وأخبرنا عز وجل أنه صار من الأرض إلى السماء ومن السماء إلى العرش فاستوى على العرش^(٢)، قال عز وجل: ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى

= [سورة البروج، الآية: ٢٠]، وقال تعالى: ﴿وَلَوْ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا﴾ [سورة النساء، الآية: ١٢٦].

فهذه الإحاطة الواردة في هذه الآيات المراد بها إحاطة عظمته وسعة علمه وقدرته سبحانه وتعالى، فعلمه سبحانه وتعالى نافذ في جميع المخلوقات فلا تخفى عليه خافية من عباده، ولا يعزب عن علمه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض ولا أصغر من ذلك ولا أكبر، وليس المراد بالإحاطة هنا إحاطة ذاته سبحانه وتعالى، وأن المخلوقات داخل ذاته المقدسة تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً. والله أعلم.

(١) لفظة «بائن» لم تكن معروفة على عهد الصحابة - رضوان الله عليهم - ولم يتلفظوا بها في أقوالهم عند الكلام على مسألة العلو، وقد كان السبب في استعمال السلف لها هو ابتداع الجهمية لقولهم بأن الله بذاته في كل مكان، فافتضت ضرورة البيان والإيضاح أن يتلفظ أئمة السلف بهذه اللفظة، وقد تتابع استعمالها منهم دون أن ينكر أحد منهم ذلك.

(٢) تعبير المؤلف بكلمة «صار» قد يفهم منه أن الله قبل استوائه على العرش كان شيء من المخلوقات فوقه، والمؤلف لا يقصد هذا المعنى ولكن لو كان تعبيره بما ورد كلفظة «استوى» لكان أولى.

وخلاصة مذهب السلف في هذه المسألة أن الله لم يزل ولا يزال عالياً على مخلوقاته، وصعوده سبحانه وتعالى وارتفاعه إلى السماء إنما هو من جنس =

الْمَاءِ»^(١)، وقال: ﴿قُلْ آيَاتِكُمْ تَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾... ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾^(٢).

نزوله إلى السماء الدنيا، فإذا كان سبحانه وتعالى في نزوله لم يصر شيء من المخلوقات فوقه، فهو - سبحانه - يصعد إلى السماء وإن لم يكن منها شيء فوقه، واستواءه - سبحانه وتعالى - على العرش بعد أن خلق السموات والأرض في ستة أيام إنما هذا الاستواء هو: - علو خاص -، ذلك لأن من المعلوم أن كل مستو على شيء هو عال عليه، وليس كل عال على شيء مستوياً عليه، ولهذا لا يقال لكل ما كان عالياً على غيره أنه مستو عليه، ولكن كل ما قيل فيه: إنه استوى على غيره، فإنه عال عليه.

والذي أخبر الله أنه كان بعد خلق السموات والأرض «الاستواء» لا مطلق العلو، مع أنه يجوز أنه كان مستوياً على العرش قبل خلق السموات والأرض لما كان عرشه على الماء، ثم لما خلق هذا العالم كان عالياً عليه ولم يكن مستوياً عليه، وبعد الانتهاء من خلق هذا العالم استوى على العرش.

فالأصل أن علوه على المخلوقات وصف لازم له، كما أن عظمته وكبريائه وقدرته كذلك، وأما الاستواء فهو فعل يفعله سبحانه وتعالى بمشيئته وقدرته، ولهذا قال فيه ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ﴾ ومن أجل ذلك كان الاستواء من الصفات السمعية المعلومه بالخبر، وأما علوه على المخلوقات فهو عند أئمة أهل الإثبات من الصفات العقلية المعلومه بالعقل مع السمع.

انظر: «الفتاوى»: (٥/٥٢١ - ٥٢٣) بتصرف.

(١) سورة هود، الآية: ٧.

(٢) سورة فصلت، الآيات: ٩ - ١١.

ثم قال جل وعز: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاسِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا آدَنَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ﴾^(١).

(ق ٥١/ب) وقال: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَى عَلَى الْمَرْشِيِّ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ﴾^(٢).

فسرت العلماء قوله: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ﴾ يعني: علمه^(٣).

(١) سورة المجادلة، الآية: ٧.

(٢) سورة الحديد، الآية: ٤.

(٣) ذكر المؤلف هنا أن السلف يجمعون على تفسير المعية في قوله: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ﴾ بمعية العلم، وقد نقل هذا الإجماع غير واحد. قال أبو عمر بن عبد البر في كتاب «التمهيد» (١٣٨/٧): (إن علماء الصحابة والتابعين الذين حملت عنهم التأويل في القرآن قالوا في تأويل هذه الآية: هو على العرش وعلمه في كل مكان، وما خالفهم في ذلك أحد يحتاج بقوله). وقال شيخ الإسلام في «مجموع الفتاوى» (١٩٣/٥) - بعد أن نقل كلام ابن عبد البر هذا وأقره -: (فهذا ما تلقاه الخلف عن السلف إذ لم ينقل عنهم غير ذلك، إذ هو الحق الظاهر الذي دلت عليه الآيات القرآنية والأحاديث النبوية) اهـ. وقال - أيضاً -: (وقد ثبت عن السلف أنهم قالوا: هو معهم بعلمه. وقد ذكر ابن عبد البر وغيره أن هذا إجماع من الصحابة والتابعين لهم بإحسان، ولم يخالفهم فيه أحد يعتد بقوله، وهو مأثور عن ابن عباس والضحاك ومقاتل بن حيان وسفيان الثوري وأحمد بن حنبل وغيرهم. ثم ذكر الشيخ ما رواه ابن أبي حاتم في تفسيره عن ابن عباس - رضي الله عنهما - في قوله: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ قال: هو على العرش، وعلمه =

وقال عز وجل: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾^(١)، فالله تعالى استوى على العرش يرى كل شيء في السموات والأراضين، ويعلم ويسمع كل ذلك بعينه وهو فوق العرش، لا الحجب التي احتجب بها عن خلقه تحجبه من أن يرى ويسمع ما في الأرض السفلى^(٢)، ولكنه خلق الحجب وخلق العرش كما خلق الخلق لما

= معهم. وروى - أيضاً - عن سفيان الثوري أنه قال: علمه معهم. وروى - أيضاً - عن الضحاك بن مزاحم في قوله: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاقِعُهُمْ﴾ إلى قوله ﴿أَيُّنَ مَا كُنْتُمْ﴾ قال: هو على العرش، وعلمه معهم. وقال أبو عمرو الطلمنكي: وأجمعوا - يعني أهل السنة والجماعة - على أن لله عرشاً، وعلى أنه مستو على عرشه، وعلمه وقدرته وتدبيره بكل ما خلقه قال: فأجمع المسلمون من أهل السنة على أن معنى ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ ونحو ذلك في القرآن أن ذلك علمه وأن الله فوق السموات بذاته، مستو على عرشه كيف شاء. انظر: «مجموع الفتاوى»: (٥/٥١٩). وقد استدل حلولية الجهمية بهذه الآية على قولهم بأن الله بذاته في كل مكان فادعوا أن المراد بالمعية في قوله ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ﴾ معية الذات وقد تقدم الرد على زعمهم هذا وإبطاله.

(١) سورة طه، الآية: ٥.

(٢) إن الله سبحانه وتعالى مع استوائه على عرشه واحتجابه عن خلقه فهو لا يخفى عليه مثقال ذرة، قال تعالى: ﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَسْمَعُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُبْعَثُونَ بِهِ وَمَا يَسْرُبُ مِنْ رَبِّكَ مِنْ تَفَالٍ ذَرِيرٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [سورة يونس، الآية: ٦١]. وقال تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ﴾ وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة قل=

شاء كيف شاء ما يحمله إلا عظمته^(١) فقال: ﴿يُدِيرُ الْأَمْرَ مَنْ أَلَمَّ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ مَسِيرَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾^(٢)، وقال

بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيََنَّكُمْ عَلَى الْغَيْبِ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْفَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [سورة سبأ، الآيتان: ٢-٣].

قال شيخ الإسلام ابن تيمية في «مجموع الفتاوى» (١٠/٦) في معرض كلامه على الحجب: (وأما حجبها لله عن أن يرى ويدرك فهذا لا يقوله مسلم، فإن الله لا يخفى عليه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء، وهو يرى دبيب النملة السوداء على الصخرة الصماء في الليلة السوداء، ولكن يحجب أن تصل أنواره إلى مخلوقاته كما قال ﷺ: «لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه ما أدركه بصره من خلقه» فالبحر يدرك الخلق كلهم، وأما السبحات فهي محجوبة بحجابيه النور أو النار).

(١) إن السلف ومن وافقهم في إثبات استواء الله على العرش يقولون بأن الله غني عن العرش وعن كل ما سواه، وأنه سبحانه لا يفتر إلى شيء من المخلوقات، بل هو سبحانه مع استوائه على العرش فهو يحمل العرش وحملة العرش بقدرته، ولا يمثل استواء الله باستواء المخلوقين، ومن قال: إنه في استوائه على العرش محتاج إلى العرش كاحتياج المحمول إلى حامله فإنه كافر؛ لأن الله غني عن العالمين حي قيوم، وهو الغني المطلق وما سواه فقير إليه، واستواؤه سبحانه ثابت بالكتاب والسنة واتفاق سلف الأئمة، فيجب إثبات ما أثبتته الله لنفسه من الأسماء والصفات، وأن يُنفى عنه مماثلة المخلوقات، ويعلم أن ليس كمثله شيء لا في ذاته ولا في صفاته ولا أفعاله.

انظر: «مجموع الفتاوى»: (١٨٨/٢)، (٥/٢٦٢-٢٦٣).

(٢) سورة السجدة، الآية: ٥.

جل وعز: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾^(١)، وقال
جل وعز: ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾^(٢)،
وقال: ﴿وَمَا قَلَّلُوهُ يَقِينًا﴾^(٣) بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ^(٤).

وأجمع الخلق جميعاً أنهم إذا دعوا الله جميعاً رفعوا أيديهم
إلى السماء، فلو كان الله عز وجل في الأرض السفلى ما كانوا
يرفعون أيديهم إلى السماء وهو معهم على الأرض^(٥).

ثم توافرت الأخبار على أن الله تعالى خلق العرش فاستوى
عليه بذاته ثم خلق الأرض والسموات، فصار من الأرض إلى
السماء، ومن السماء إلى العرش.

(٥٢/أ) فهو فوق السموات وفوق العرش بذاته^(٥) متخلصاً

(١) سورة فاطر، الآية: ١٠.

(٢) سورة آل عمران، الآية: ٥٥.

(٣) سورة النساء، الآيتان: ١٥٧ - ١٥٨.

(٤) ما ذكره المؤلف هنا هو من دليل الفطرة، وقد تقدم الحديث عليه في قسم
الدراسة ص ١٥٥.

(٥) لفظة «بذاته» لم تكن معروفة في عهد الصحابة - رضوان الله عليهم -،
ولكن لما ابتدع الجهم وأتباعه القول بأن الله في كل مكان - ذكرها بعض
المتأخرين من السلف للتوضيح والفرقة بين كونه تعالى معنا، وبين كونه
تعالى فوق العرش، فهو كما قال سبحانه وتعالى معنا بعلمه، وأنه على
العرش كما أعلمنا حيث يقول: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾، وقد تلفظ بهذه
الكلمة جماعة من العلماء منهم عثمان بن سعيد الدارمي، ويحيى بن عمار =

من خلقه بائناً منهم، علمه في خلقه لا يخرجون من علمه.

* * *

- واعظ سجستان - في رسالته، والحافظ أبو نصر الوائلي السجزي في كتاب «الإبانة» له، وأبو عمر بن عبد البر، وأبو عمر الطلمنكي، وأبو إسماعيل الأنصاري الهروي، وعبد القادر الجيلاني، وذكر ابن القيم أن أكثر من صرح باستعمال كلمة بذاته أئمة المالكية، ومنهم أبو محمد بن أبي زيد القيرواني، والقاضي عبد الوهاب، وأبو بكر الباقلاني، وأبو عبد الله القرطبي وغيرهم.

وقد أنكر الذهبي استعمال هذه العبارة ولعل السبب في ذلك يرجع لكون أوائل السلف لم يقولوا بها، ولم ترد في أقوالهم، وإنما قالها بعض المتأخرين منهم، فأنكر ذلك مبالغته في المحافظة على نهج السلف. والكلمة معناها سليم، وليس فيها إثبات ما لم يرد، واستعمال بعض السلف لها إنما هو من باب تأكيد على أن الاستواء حقيقة وليس مجازاً كما يزعم الجهمية وأتباعهم. والله أعلم.

انظر: «مختصر الصواعق المرسلّة»: (١٣٤/٢)، «مختصر العلل» للذهبي:

ص ٢٥٥. ٢٥٦.

١ - قال محمد بن عثمان بن أبي شيبة من ذلك ما حدثناه أحمد بن عبد الله بن يونس^(١)، حدثنا أبو بكر بن عياش^(٢)، عن الأعمش^(٣)، عن جامع بن شداد^(٤)، عن صفوان بن

(١) هو أحمد بن عبد الله بن يونس الكوفي التميمي اليربوعي: ثقة حافظ من كبار العاشرة، مات سنة سبع وعشرين ومائتين، أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٥٠/١)، «تقريب التهذيب»: ص ١٤.

(٢) هو أبو بكر بن عياش (بتحتانية ومعجمة) بن سالم الأسدي الكوفي المقرئ الحنات (بمهملة ونون) مشهور بكنيته، والأصح أنها اسمه، وقيل: اسمه محمد أو عبد الله أو شعبة أو روبة أو مسلم أو خدش أو مطرف أو حماد أو حبيب، عشرة أقوال، ثقة، عابد إلا أنه لما كبر ماء حفظه، وكتابه صحيح، من السابعة، مات سنة أربع وتسعين ومائة. أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٣٤/١٢)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٩٦.

(٣) هو سليمان بن مهران الأسدي الكاهلي مولا هم أبو محمد الكوفي الأعمش، يقال: أصله من طبرستان وولد بالكوفة، ثقة، حافظ، عارف بالقراءة، ورع، لكنه يدلّس، من الخامسة، مات سنة سبع وأربعين ومائة أو ثمان وأربعين ومائة، وكان مولده سنة إحدى وستين.

قال الذهبي: متى قال (حدثنا) فلا كلام، ومتى قال (عن) تطرق إليه احتمال التدليس إلا في شيوخ أكثر عنهم.

«ميزان الاعتدال»: (٢٢٤/٢)، «تهذيب التهذيب»: (٢٢٢/٤)، «تقريب التهذيب»: ص ١٣٦.

(٤) هو جامع بن شداد المحاربي، أبو صخرة الكوفي.

روى عن صفوان بن محرز وغيره، وعنه الأعمش وغيره، ثقة، من الخامسة، مات سنة سبع ومائة، ويقال ثمان وعشرين ومائة، أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٥٦/٢)، «تقريب التهذيب»: ص ٥٣.

مُحَرِّز^(١)، عن عمران بن حُصَيْن^(٢) قال: قال رسول الله ﷺ: «كان الله ولا شيء غيره، وكان عرشه على الماء، وكتب في الذكر كل شيء هو كائن، ثم خلق السموات».

قال: قيل لي: أدرك ناقتك، قال: فقامت فإذا السراب ينقطع دونها، فليتها ذهبت، قال: يقول لما فاتته من حديث رسول الله ﷺ^(٣).

(١) هو صفوان بن محرز (بمضمومة وسكون مهملة وكسر راء فزاي، «المغني»: ص ٢٢٣) بن زياد المازني، وقيل الباهلي، قال الأصمعي: كان نازلاً في بني مازن وليس منهم.

روى عن عمران بن حصين وغيره، وعنه أبو صخرة جامع بن شداد وغيره، ثقة عابد، من الرابعة، مات سنة أربع وسبعين.

روى له البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه.

«تهذيب التهذيب»: (٤/٤٣٠)، «تقريب التهذيب»: ص ١٥٣.

(٢) هو عمران بن حصين بن عبيد بن خلف بن عبد نهم الخزاعي أبو نُجَيْد (بنون وجيم مصغراً)، أسلم عام خيبر سنة سبع، وشهد ما بعدها من غزوات مع رسول الله ﷺ، وكان من فضلاء الصحابة، وقضى بالكوفة، ومات سنة اثنتين وخمسين بالبصرة.

«الإصابة»: (٣/٢٧)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٦٤.

(٣) هكذا أورده ابن أبي شيبة مختصراً.

والحديث أخرجه من طريق الأعمش:

البخاري في «صحيحه»، كتاب بدء الخلق، باب ما جاء في قوله تعالى:

﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَتْ عَالَمُ﴾ [سورة الروم، الآية: =

.....

= [٢٧]، انظر: «فتح الباري»: (٢٨٦/٦)، حديث (٣١٩٠) عن عمر بن حفص ابن غياث عن أبيه.

وأيضاً في كتاب التوحيد، باب ﴿وَكُنَّا عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾. انظر: «فتح الباري»: (٤٠٣/١٣)، حديث (٧٤١٨) عن عبدان عن ابن حمزة.

والإمام أحمد في «مسنده»: (٤٣١/٤)، (٤٣٢) عن أبي معاوية.

والفريابي في «القدر»: ص ١٨ عن يعقوب بن إبراهيم عن أبي معاوية.

كلهم عن الأعمش به، وبعضهم يزيد على بعض في الحديث.

وروى هذا الحديث عن جامع بن شداد سفیان الثوري - أيضاً -.

أخرجه البخاري في كتاب بدأ الخلق، عن محمد بن كثير، وأيضاً في كتاب المغازي، باب وفد بني تميم، انظر: «فتح الباري»: (٨٣/٩)، حديث (٤٣٦٥) عن أبي نعيم، وأيضاً في باب قدوم الأشعرين وأهل اليمن، انظر: «فتح الباري»: (٩٦/٨)، حديث (٤٣٨٦) عن عمرو بن علي بن أبي عاصم.

والترمذي في «سننه»، كتاب المناقب، باب مناقب في ثقب ويني حنيفة: (٧٣٢/٥)، حديث (٣٩٥١) عن محمد بن بشار بن عبد الرحمن بن مهدي، وقال: هذا حديث حسن صحيح.

والإمام أحمد في «مسنده»: (٤٢٦/٤) عن وكيع وعبد الرحمن، و(٤٣٣/٤) عن عبد الرزاق، و(٤٣٦/٤) عن وكيع.

كلهم عن سفیان الثوري به، بعضهم مختصراً وبعضهم مطولاً.

وأيضاً رواه عن جامع بن شداد عبد الرحمن المسعودي.

أخرجه النسائي في «الكبرى»، كتاب التفسير، انظر: «تحفة الأشراف»: (١٨٣/٨) عن محمد بن عبد الأعلى عن خالد بن الحارث عن عبد الرحمن المسعودي عن جامع بن شداد به.

وأورد الحديث ابن كثير في «تفسيره»: (٤٣٧/٢) من رواية الإمام أحمد

.....
= عن أبي معاوية، وقال: (هذا حديث مخرج في صحيح البخاري،
ومسلم، بألفاظ كثيرة، فمنها قالوا: جئناك نسألك عن أول هذا الأمر،
فقال: «كان الله ولم يكن شيء قبله، وفي رواية: غيره، وفي رواية: معه،
وكان عرشه على الماء، وكتب في الذكر كل شيء ثم خلق السموات
والأرض».

وقوله: «إنه» مخرج في «صحيح مسلم» لم أقف عليه.

☆ التهليق :

الحديث جاء بألفاظ مختلفة فمنها قوله: «كان الله ولم يكن شيء قبله»،
وفي رواية: «غيره»، وفي رواية: «معه»، ومن المعلوم أن النبي ﷺ إنما
قال أحد هذه الألفاظ الثلاثة، والآخران قد روي بالمعنى، لأن المجلس كان
واحدًا، وسؤالهم وجوابهم كان في ذلك المجلس، وقد اختلف في ترجيح
إحدى هذه الروايات على الأخرى.

وقد ذهب شيخ الإسلام وتلميذه ابن القيم إلى ترجيح رواية «ولا شيء»
قبله»، واستدلوا على ذلك بما ثبت في «صحيح مسلم»: (٢٠٨٤/٤)،
حديث (٢٧١٣) عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه كان يقول في دعائه: «أنت
الأول فليس قبلك شيء» الحديث.

كما أن أكثر أهل العلم إنما يرويه بهذا اللفظ، كالحميدي، والبغوي، وابن
الأثير، وغيرهم.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: (إن مراد النبي ﷺ من هذا الحديث هو إخباره
عن خلق هذا العالم المشهود الذي خلقه في ستة أيام، وهذا ما يشهد له
سياق الحديث من عدة وجوه هي:

أولاً: أن قول أهل اليمن (جئناك نسألك عن أول هذا الأمر) إما أن يكون
الأمر المشار إليه هذا العالم، أو جنس المخلوقات.

.....
= فإن كان المراد هو الأول كان النبي ﷺ قد أجابهم.
وإن كان المراد هو الثاني لم يكن قد أجابهم لأنه لم يذكر إلا خلق
السموات والأرض.

وهذا لا يجوز في حق رسول الله ﷺ بل هو منزّه عنه، فمن هذا نستدل
على أن قوله (جئناك لنسألك عن أول هذا الأمر) كان مرادهم خلق هذا
العالم، والله أعلم.

ثانياً: أن قولهم (هذا الأمر) إشارة إلى حاضر موجود، ولو سألوه عن أول
الخلق لم يسيروا إليه بهذا، لأنه أمر لم يشهده ولم يعلموه أيضاً،
والرسول لم يخبرهم عنه، فعلم أن سؤالهم كان عن أول هذا العالم
المشهود.

ثالثاً: أن قوله: «كان الله ولم يكن شيء قبله»، وكان عرشه على الماء،
وكتب في الذكر كل شيء» ليس في هذا ذكر لأول المخلوقات مطلقاً، بل
ولا فيه الإخبار بخلق العرش والماء، وإن كان ذلك كله مخلوقاً كما أخبر
عن ذلك في مواضع أخرى، ولكن هنا في جوابه لأهل اليمن إنما كان
مقصوده إخباره إياهم عن بدء خلق السموات والأرض وما بينهما، لا
بابتداء ما خلقه الله قبل ذلك.

رابعاً: أنه ﷺ ذكر تلك الأشياء: التي هي العرش والماء - بما يدل على
كونها ووجودها، ولم يتعرض لابتداء خلقها، وذكر السموات والأرض بما
يدل على خلقها. اهـ.

وابن تيمية - رحمه الله تعالى - يقرر بكلامه هذا أن الله لم يزل فعالاً لما
يريد، ويرد على من يقول المعنى: كان الله ولا شيء معه أي لا مخلوق،
ولا فعل، ولا مفعول، ثم صار يخلق ويفعل بعد أن لم يكن يخلق أو
يفعل، وهذا هو قول الجهمية والمعتزلة.
=

ولما كان ابن تيمية يقرر هذه المسألة، ويرد على الجهمية والمعتزلة ظن كثير ممن لم يفهم مراده ولم يعرف مذهب السلف في هذه المسألة ظن أنه يقول بقدوم العالم؛ لأنه يقول بحدوث لا أول لها، لأنهم يسمون أفعال الله الاختيارية، التي يفعلها بإرادته حوادث.

ولم يعلم هؤلاء أن لازم قولهم أشنع وأفظع، وهو أن الرب تعالى كان معطلاً عن الفعل ثم صار فاعلاً لأفعاله بعد أن لم يكن كذلك.

مع أن ما قال به شيخ الإسلام ابن تيمية هو ما قال به السلف: كالإمام أحمد في «الرد على الجهمية»: ص ٩٠، ٩٢.

والدارمي في «تقضى عثمان بن سعيد على بشر المريسي»
والبخاري في «خلق أفعال العباد».

أما الحافظ ابن حجر فقد اختار في مسألة الترجيح بين الألفاظ الثلاثة الجمع بين الروايات، وقال إن قضية الجمع تقتضي حمل رواية: «ولم يكن شيء قبله» على رواية: «ولا شيء غيره» لا العكس، والجمع يقدم على الترجيح باتفاق.

والجواب على هذا الترجيح: ممكن لو احتمل أن يكون الحديث صدر منه ﷺ في مقامين، أما إذا كان في مجلس واحد، والراوي واحداً، وقد أخبر أنه لم يبقَ إلى نهاية المجلس، بل قام لما سمع هذا القول من النبي ﷺ ولحق براحته، فلا بد أن اللفظ الذي سمعه أحد هذه الألفاظ الثلاثة، والآخرين قد روي بالمعنى، فأصبح الجمع لا وجه له.

وحمل هذه الرواية على رواية: «ولا شيء غيره» تحكم بلا دليل، حمل عليه التمسك للمذهب، وإلا فالواجب حملها على المعروف من كلام النبي ﷺ الموافق لكلام الله تعالى.

وأما قول الحافظ: إن هذه المسألة من مستشنع ما ينسب إلى ابن تيمية،

والأحاديث كلها مدرجة على شيوخ المصنف محمد بن عثمان بن أبي شيبة^(١).

= فقد تقدم أن هذا هو مذهب السلف، وأن ما يريد ترجيحه الحافظ هو مذهب الجهمية، والمعتزلة، والأشعرية، وأهل البدع. وقد أورد بعض الاتحادية الملاحظة زيادة على هذا الحديث وهي (وهو الآن على ما عليه كان).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: (وهذه الزيادة كذب مقترى على رسول الله ﷺ، اتفق أهل العلم بالحديث على أن هذا اللفظ موضوع مختلق، وليس هو في شيء من دواوين الحديث لا كبارها ولا صغارها، ولا رواه أحد من أهل العلم بإسناد، لا صحيح ولا ضعيف، ولا بإسناد مجهول، وإنما تكلم بهذه الكلمة بعض متأخري متكلمي الجهمية، فتلقاها منهم هؤلاء الاتحادية الذين وصلوا إلى آخر التجهم وهو التعطيل والإلحاد).

وقد قصد الجهمية بهذه الزيادة نفي الصفات التي وصف الله بها نفسه، من الاستواء على العرش، والتزول إلى السماء الدنيا، وغير ذلك، فقالوا: كان في الأزل وليس مستوياً على العرش، وهو الآن على ما عليه كان، فلا يكون على العرش لما يقتضي ذلك من التحول والتغير.

انظر: «مجموع الفتاوى»: (٢/٢٧٢)، (١٨/٢١٠)، (٢٤٢)، «مدارج السالكين»: (٣/٣٩١)، «فتح الباري»: (٦/٢٨٩)، (١٣/٤١٠)، «شرح كتاب التوحيد من صحيح البخاري» للشيخ عبد الله الغنيان: ص ٣٧٩ - ٣٨٢.

(١) هكذا في «الأصل»، والذي يتضح من سياق هذه العبارة أنها ليست من كلام المؤلف، ولعلها كانت تعليقاً من أحد الرواة أو القراء ثم أدخلها بعض النساخ في «الأصل»، وقوله بأنها مدرجة على شيوخ المصنف لا صحة له.

٢ - حدثنا أبي^(١) وعمي أبو بكر^(٢) قالوا: حدثنا وكيع^(٣)،
عن سفيان^(٤)، عن الأعمش عن المنهال بن

(١) هو عثمان بن محمد بن إبراهيم بن عثمان بن خُواستي (بضم معجمة فخفة
واو فألف مهملّة فسین ساكنة فمشناة فوق فتحته، «المغني»: ص ٩٦)
العبيسي مولا هم أبو الحسن بن أبي شيبة الكوفي صاحب المسند والتفسير.
ثقة، حافظ، شهير، وله أوهام، وقيل: كان لا يخفظ القرآن، من العاشرة،
مات سنة تسع وثلاثين ومائتين، وله ثلاث وثمانون سنة.

أخرج له البخاري، ومسلم، وأبو داود، والنسائي، وابن ماجه.
«تهذيب التهذيب»: (١٤٨/٧)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٣٥.

(٢) هو عبد الله بن محمد بن أبي شيبة إبراهيم بن عثمان بن خواستي، الواسطي
الأصل أبو بكر بن أبي شيبة. ثقة، حافظ، صاحب تصانيف، من العاشرة،
مات سنة خمس وثلاثين ومائتين.

أخرج له البخاري ومسلم وأبو دارد والنسائي وابن ماجه.
«تهذيب التهذيب»: (٢/٦)، «تقريب التهذيب»: ص ١٨٧.

(٣) هو وكيع بن الجراح بن مَليح (بمفتوحة وكسر لام ويحاء مهملّة، «المغني»:
ص ٢٤٠) الرّؤاسي (بضم الراء وهمزة ثم مهملّة) أبو سفيان الكوفي.
ثقة، حافظ، عابد، من كبار التاسعة.

مات سنة ست أو أول سنة سبع وتسعين ومائة، وله سبعون سنة.
أخرج له الجماعة. «تقريب التهذيب»: ص ٣٦٩.

(٤) هو سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري أبو عبد الله الكوفي.
ثقة حافظ، فقيه، عابد، إمام، حجة، من رؤوس الطبقة السابعة، وكان
ربما دلس، مات سنة إحدى وستين ومائة، وله أربع وستون سنة. أخرج له
الجماعة. «تهذيب التهذيب»: (١١١/٤)، «تقريب التهذيب»: ص ١٢٨.

عمرو^(١)، عن سعيد بن جبير^(٢) قال: سئل ابن عباس عن قول الله عز وجل: ﴿وَكَاكَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ على أي شيء كان الماء؟ قال: «على متن الريح»^(٣).

-
- (١) هو المنهال بن عمرو الأسدي مولاهم الكوفي.
 روى عن سعيد بن جبير وغيره، وعنه الأعمش وغيره.
 صدوق ربما وهم، من الخامسة.
 روى له البخاري والأربعة.
 «تهذيب التهذيب»: (٣١٩/١٠)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٤٨.
- (٢) هو سعيد بن جبير الأسدي، مولاهم الكوفي.
 ثقة، ثبت، فقيه، من الثالثة، قتل بين يدي الحجاج سنة خمس وتسعين،
 ولم يكمل الخمسين.
 «تقريب التهذيب»: ص ١٣٠.
- (٣) أخرجه ابن جرير في «تفسيره»: (٢٤٩/١٥)، والدارمي في «الرد على بشر المريسي»: ص ٤٤٥، وابن أبي عاصم في «السنة»: (٢٥٨/١)، والحاكم في «المستدرک»: (٣٤١/٢)، والبيهقي في «الأسماء والصفات»: ص ٤٨٠.
 كلهم بإسنادهم عن سفيان عن الأعمش بنحوه.
 وقال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي. وإسناده جيد موقوف.
 ❦ التطبيق ❦
 إن أمور العرش وما يتعلق به هي من الأمور الغيبية التي يجب أن يتوقف علم الإنسان وإحاطته بها على ما جاء به الخبر من الكتاب أو السنة؛ لأن هذا هو السبيل الوحيد إلى ذلك، كما قال تعالى: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾.

= ومما جاء ذكره في القرآن عن عرش الرحمن تبارك وتعالى أنه كان على الماء قبل خلق السموات والأرض قال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾.

وبمثل ذلك جاء الخبر من السنة، كما في حديث عمران بن حصين الذي تقدم، ففي ذلك إخبار عن مكان العرش قبل أن يخلق الله السموات والأرض وما فيهما، وحين البدء في خلقهما، فهذا ما ورد به الخبر عن مكان العرش قبل خلق السموات والأرض، وأما مكانه قبل أن يكون على الماء، فهذا ما لم يرد به خبر من الكتاب والسنة، ولذلك قال سليمان التيمي - رحمه الله تعالى -: (لو سئلت أين الله؟ لقلت في السماء، فإن قال: أين كان عرشه قبل السماء؟ لقلت على الماء، فإن قال: فأين كان عرشه قبل خلق الماء؟ لقلت: لا أعلم). «خلق أفعال العباد»: ص ١٢٧.

وإن كان ما يشير إليه حديث أبي رزين الذي جاء فيه: «كان في عماء، ما فوقه هواء وما تحته هواء، ثم خلق عرشه على الماء» أن العرش من حين ابتداء خلقه كان على الماء.

وأما الماء المذكور أنه تحت العرش فليس المراد به ماء البحر؛ لأن ماء البحر إنما وجد بعد خلق السموات والأرض، وإنما الماء المذكور هنا هو ماء آخر تحت العرش، والله أعلم بكيفيته، وهذا الماء الذي تحت العرش ورد ذكره في حديث الأوعال عند قوله ﷺ: «ثم فوق ذلك بحر ما بين أعلاه وأسفله كما بين السماء والأرض» وفي ذلك إشارة إلى بقاء هذا الماء بعد خلق السموات والأرض وأن الذي اختلف إنما هو كون العرش تحمله الملائكة بعد أن كان محمولاً على الماء.

وأما ما روي عن ابن عباس من أن هذا الماء على متن الريح، فلعل المراد بهذه الريح الهواء الذي جاء ذكره في حديث أبي رزين عند قوله ﷺ: «كان

٣- حدثنا أبي، حدثنا عقبة بن خالد^(١)، حدثنا ميمون أبو محمد السكوني^(٢)، حدثني شيخ، قال: سمعت سعيد بن جبير قال: كنت عند ابن عباس، فجاء رجل فقال: أريت قول الله عز وجل: ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ على أي شيء كان الماء؟ قال: ممن أنت؟ قال: من أهل العراق؟ قال: من أي العراق؟ قال: من أهل الكوفة (٥٢/ب) قال: أما أني سأحدثك ولا أجد من ذلك بدءاً، كان الماء على متن الريح وكانت الريح على الهواء^(٣).

= في عماء، ما فوقه هواء وما تحته هواء، ثم خلق عرشه على الماء، وأما كيفية هذه الريح وخلقها فالله أعلم به.

(١) هو عقبة بن خالد بن عقبة السكوني (بمفتوحة وضم كاف وبنون، «المغني»: ص ١٣٨) أبو مسعود الكوفي المجتهد (بفتح الجيم).

صدوق، صاحب حديث، من الثامنة، مات سنة ثمان وثمانين ومائة.

أخرج له ابن ماجه في «التفسير». «تقريب التهذيب»: ص ٢٤١.

(٢) لم أقف على ترجمته.

(٣) تقدم تخريجه وإسناده ضعيف لإيهام من روى عنه ميمون، وميمون أبو محمد السكوني لم أقف على ترجمته.

☆ التحليق،

جاء في هذه الرواية زيادة وهي قوله: «وكانت الريح على الهواء» ولم أجد هذه الزيادة في الروايات الأخرى، بل إن باقي الروايات اقتصررت على قوله: «وكان الماء على متن الريح» ولا يخفى ضعف سند هذه الرواية، فلعل هذه العبارة زيادة من أحد الرواة. والله أعلم.

٤ - حدثنا المنجاب بن الحارث^(١)، أخبرنا علي بن مُسهر^(٢) عن الأعمش عن أبي ظبيان^(٣) عن ابن عباس ﴿وَكَاثَ عَرَشُهُ عَلَى الْمَلَأِ﴾ ثم رفع بخار الماء ففتقت منه السموات، ثم خلق النون فدحيت^(٤) الأرض على ظهر النون^(٥) فتحرك فمادت^(٦)، فأثبتت

(١) هو: منجاب (بكسر أوله وسكون ثانيه ثم جيم ثم موحدة) بن الحارث بن عبد الرحمن التميمي أبو محمد الكوفي.

ثقة، من العاشرة، مات سنة إحدى وثلاثين ومائتين، أخرج له مسلم، وابن ماجه في «التفسير».

«تهذيب التهذيب»: (٢٩٧/١٠)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٤٧.

(٢) هو علي بن مُسهر (بضم الميم وسكون المهملة وكسر الهاء) القرشي الكوفي، قاضي الموصل، روى عن الأعمش وغيره.

ثقة، له غرائب بعد ما أضر، من الثامنة، مات سنة تسع وثمانين ومائة. أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٣٨٣/٧)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٤٩.

(٣) هو حصين بن جندب بن الحارث بن وحشي بن مالك الجثني (بفتح الجيم وسكون النون ثم موحدة، «المغني»: ص ٦٧) أبو ظبيان (بفتح المعجمة وسكون المعجمة) الكوفي.

ثقة، من الثانية، مات سنة تسعين، وقيل غير ذلك، أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٣٧٩/٢)، «تقريب التهذيب»: ص ٧٦.

(٤) هو من الدحو، وهو البسط. «لسان العرب»: (١٣٣٨/٢)، مادة: دحا.

(٥) المراد بالنون هنا هو الحوت الذي يُزعم أن الأراضي عليه.

(٦) مَادَ الشيءَ يَمِيد، تحرك ومال.

«لسان العرب»: (٤٣٠٥/٦)، مادة: ميد.

بالجبال، فإن الجبال لتفخر عليها^(١).

(١) أخرجه ابن جرير في «تفسيره»: (١٤/٢٩)، والآجري في «الشريعة»: ص ١٧٨، ١٧٩، والحاكم في «المستدرک»: (٤٩٨/٢)، والبيهقي في «الأسماء والصفات»: ص ١٢٧.

كلهم بإسنادهم عن الأعمش عن أبي ظبيان به.
وقال الحاكم: حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبي، وإسناد المؤلف جيد ورجاله ثقات.
☆ التعليق :

ما ذكره ابن عباس في هذا الأثر يتضمن مسألتين :
الأولى: هي مسألة ترتيب خلق السموات والأرض بالنسبة لخلق العرش، وهذه المسألة هي الشاهد من إيراد المؤلف لهذا الأثر في هذا الكتاب، وقد بين ابن عباس - رضي الله عنهما - مذهب السلف في هذا الشأن وذلك بأنهم يقولون بما دلت عليه النصوص الواردة في القرآن والسنة الدالة على أن خلق العرش سابق لخلق السموات والأرض، قال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾، ومن السنة ما تقدم في حديث عمران الذي جاء فيه: «كان الله ولم يكن شيء قبله وكان عرشه على الماء»، وكتب في الذكر كل شيء ثم خلق السموات والأرض.

وفي «صحيح مسلم» (٥١/٨) عن عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ أنه قال: «كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة، قال: وعرشه على الماء».

وقد أجمع على هذا سلف الأمة وأئمتها، ولم يخالفهم في ذلك سوى طوائف من المتكلمين زعموا أن السموات والأرض كانتا مخلوقتين قبل العرش، وهذا زعم باطل لا دليل لهم عليه، بل إن نصوص القرآن تردده.
والله أعلم.

وأما المسألة الثانية التي جاء ذكرها في هذا الأثر فهي مسألة خلق السموات والأرض، وقد دلت الآيات القرآنية على أن خلق الأرض سابق لخلق السموات، قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَهُوَ يُكَلِّمُ مَن يَشَاءُ عَلِيمٌ﴾ [سورة البقرة، الآية: ٢٩]، وقال تعالى: ﴿قُلْ أَهْلُكُمْ لَكَ كُفْرُونَ وَالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَحْمِلُونَ أَثْقَالًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ ① ﴿وَجَعَلَ فِيهَا رِجْسًا مِن قَوْلِهَا وَلَعَنَّا فِيهَا قُلُوبَ الْفَاسِقِينَ أَفَوَلَا يَذَّكَّرُونَ﴾ ② ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ ③ ﴿فَقَضَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَجَعَلْنَا فِيهَا ثَقَدِيرَ الزُّجُجِ الْمُكَلِّمِينَ﴾ [سورة فصلت، الآيات: ٩ - ١٢].

وقد مر خلق السموات والأرض بمراحل وقد كانت المرحلة الأولى هي مرحلة خلق الأرض كما تقدم في الآيتين السابقتين، وقد كان ذلك مقدراً فيها بالقوة كما قال تعالى: ﴿وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا﴾ أي: هيا أماكن الزرع ومواضع العيون والأنهار.

وأما المرحلة الثانية: فهي خلق السموات، قال تعالى: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ﴾، فالسموات خلقت من بخار الماء كما قال ابن عباس: «ثم رفع بخار الماء ففتقت منه السموات»، وفي ذلك رد على بعض المتكلمين الذين يزعمون أن السموات خلقت من العدم المحض، وفي هذه المرحلة تم بناء السماء كما قال تعالى: ﴿فَقَضَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾، وقال تعالى: ﴿فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾، وقال تعالى: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ﴾ ④ ﴿وَجَعَلَ فِيهَا رِجْسًا مِن قَوْلِهَا وَلَعَنَّا فِيهَا قُلُوبَ الْفَاسِقِينَ﴾ ⑤ ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ ⑥ ﴿فَقَضَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَجَعَلْنَا فِيهَا ثَقَدِيرَ الزُّجُجِ الْمُكَلِّمِينَ﴾ ⑦ [سورة النازعات، الآيات: ٢٧ - ٢٩].

وأما المرحلة الثالثة: فهي دحي الأرض كما قال تعالى: ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾ ⑧ ﴿أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَاهَا﴾ ⑨ ﴿وَالْجِبَالَ أَرْسَاهَا﴾ ⑩ ﴿ثُمَّ لَکُمْ لُحُوبٌ لَّعَنَکُمْ﴾ [سورة النازعات، الآيات: ٣٠ - ٣٣].

٥ - حدثنا المنجاب بن الحارث، أخبرنا أبو عامر الأسدي^(١)، حدثنا سفيان^(٢) عن إبراهيم بن مهاجر^(٣)، عن

= فدحى الأرض فأخرج منها ما كان مودعاً فيها، فخرجت العيون، وجرت الأنهار، وهذه المرحلة هي التي أشار إليها ابن عباس بقوله: «فدحيت الأرض».

وأما قول ابن عباس: «فمادت الأرض، فأثبتت بالجيال» فهذا ما يشهد له قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَكْشًا أَنْ نَمِידَ بِهِمْ﴾ [سورة الأنبياء، الآية: ٣١]. وجاء في «مسند» الإمام أحمد بن حنبل (١٢٤/٣) عن أنس بن مالك - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ أنه قال: «لما خلق الله الأرض جعلت تميد؛ فخلق الله الجبال فألقاها عليها فاستقرت، فتعجبت الملائكة من خلق الجبال...» الحديث.

وأما قول ابن عباس: «فدحيت الأرض على ظهر النون» فالمراد بالنون هنا هو الحوت الذي يزعمون أن الأرض على ظهره، وأمر الحوت هذا لا أصل له في القرآن والسنة، وإنما هو من الإسرائيليات التي أخذها ابن عباس عن كعب الأحبار وغيره.

(١) هو القاسم بن محمد أبو عامر (الأسدي).

سمع سفيان الثوري وعبد الله بن عمر، وروى عنه أبو ثميلة ومنجاب بن الحارث.

«الجرح والتعديل»: (١١٩/٧).

(٢) هو سفيان الثوري، وتقدم ترجمته في (٢).

(٣) هو إبراهيم بن مهاجر بن جابر البجلي (بمفتوحة وسكون جيم، «المغني»: ص ٤٥) أبو إسحاق الكوفي.

روى عن مجاهد بن جبر وغيره.

مجاهد^(١) عن ابن عباس قال: «كان على عرشه قبل أن يخلق شيئاً، ثم خلق القلم فكتب ما هو كائن إلى يوم القيامة»^(٢).

= وعنه سفيان الثوري وغيره.

صندوق لين الحفظ من الخامسة.

أخرج له مسلم والأربعة.

«تهذيب التهذيب»: (١/١٦٧)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٣.

(١) هو مجاهد بن جبر (بفتح الجيم وسكون الموحدة) المكي أبو الحجاج

المخزومي، مولاهم المقرئ مولى السائب بن أبي السائب.

ثقة إمام في التفسير وفي العلم، من الثالثة، مات سنة إحدى أو اثنتين أو

ثلاث أو أربع ومائة وله أربع وثمانون سنة.

«تهذيب التهذيب»: (١٠/٤٥)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٢٨.

(٢) أخرجه الدارمي في «الرد على الجهمية»: ص ١٥، ١٦، وابن جرير في

«تفسيره»: (٢٩/١٧)، والآجري في «كتاب الشريعة»: ص ١٧٩،

واللالكائي في «السنة»: (٣/٣٩٦).

كلهم بإسنادهم عن مجاهد به، بنحوه.

وقد ورد هنا مختصراً عن الباقرين بلفظ أتم من هذا وهو: (قيل لابن عباس

إن ناساً يقولون بالقدر؟ فقال: يكذبون بالكتاب، لأن أخذت بشعر أحدكم

لأنصوته، إن الله - عز وجل - كان على عرشه قبل أن يخلق شيئاً، ثم خلق

القلم فكتب ما هو كائن إلى يوم القيامة، فإنما يجري الناس على أمر قد

فرغ منه).

وفي سند ابن أبي شيبة ضعف، وذلك لجهالة أبي عامر الأسدي إلا أنه قد

توبع، فقد رواه الباقر من طرق أخرى يصح باجماعها سند الحديث،

وللحديث شاهد من حديث مرفوع في كتابة المقادير أخرجه أبو داود في =

٦ - حدثنا عبد الله بن عمران الأصبهاني^(١)، حدثنا إسحاق

= «سننه»، كتاب السنة، باب في القدر: (٧٦/٥)، والترمذي في «سننه»، كتاب التفسير، تفسير سورة نون: (٤٢٤/٥)، الحديث (٣٣١٩) بسندهما عن عبادة بن الصامت - رضي الله عنه - أنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن أول ما خلق الله القلم، فقال له: اكتب»، قال: رب، وماذا أكتب؟ قال: اكتب مقادير كل شيء حتى تقوم الساعة... الحديث.

✽ التعليل :

في قول ابن عباس: «كان على عرشه قبل أن يخلق شيئاً» إثبات أن الله مستو على عرشه قبل خلق السموات والأرض لما كان عرشه على الماء، وهذا لا يتعارض مع الاستواء الذي كان بعد خلق السموات والأرض؛ فإن الله كان على عرشه قبل خلق السموات والأرض وفي فترة خلق السموات والأرض كان عالياً على خلقه، ولم يكن مستوياً على عرشه، ثم بعد خلق السموات والأرض استوى على عرشه بدليل قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْمَرْوَةِ﴾.

وأما مسألة خلق العرش والقلم وأيهما سبق خلقاً فقد تقدم ذكر الخلاف على ذلك في قسم الدراسة.

(١) هو عبد الله بن عمران بن أبي علي الأسدي أبو محمد الأصبهاني ثم الرازي.

صدوق، من كبار الحادية عشرة، أخرج له ابن ماجه.

قال أبو نعيم: حدث بأصبهان سنة خمس وعشرين ومائتين.

«تهذيب التهذيب»: (٣٤٣/٥)، «تقريب التهذيب»: ص ١٨٣، «أخبار أصبهان»: (٤٦/٢).

ابن سليمان^(١)، حدثنا عَنبِسة بن سعيد^(٢) عن ابن أبي ليلى^(٣)
وعمر بن قيس^(٤) حدثنا عن ابن أبي ليلى^(٥) عن المنهال بن

(١) هو إسحاق بن سليمان الرازي أبو يحيى العبدي، كوفي نزيل الري.

روى عن عنبسة بن سعيد وغيره.

ثقة فاضل، من التاسعة، مات سنة مائتين، وقيل قبلها. أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٢٣٤/١)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٨.

(٢) هو عنبسة (بفتح أوله ثم نون ساكنة ثم موحدة ومهملة مفتوحين) بن سعيد
ابن الضريس (بضاد معجمة مصفراً) الأسدي أبو بكر الكوفي، قاضي الري،
يقال له الرازي.

ثقة، من الثامنة، أخرج له البخاري تعليقاً والترمذي والنسائي.

«تهذيب التهذيب»: (١٥٥/٨)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٦٦.

(٣) قوله (عن ابن أبي ليلى) خطأ من الناسخ، والصواب: حدثنا عنبسة ابن
سعيد وعمر بن أبي قيس عن ابن أبي ليلى، وهذا ما تشهد له المصادر
الأخرى للحديث حيث إن بعضها روى الحديث من طريق عنبسة، والبعض
الآخر من طريق عمرو بن أبي قيس، وجمع البعض بين الطريقتين.

(٤) هكذا في «الأصل»، والصواب هو: عمرو بن أبي قيس الرازي الأزرق
الكوفي نزيل الري.

صدوق له أوهام، من الثامنة، أخرج له البخاري تعليقاً.

«تهذيب التهذيب»: (٩٣/٨)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٦٢.

(٥) هو محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى الأنصاري أبو عبد الرحمن الكوفي،
الفقيه، قاضي الكوفة، روى عن المنهال بن عمرو وغيره، صدوق سيء
الحفظ جداً، من السابعة، مات سنة ثمان وأربعين ومائة، من رواة الأربعة.

«تهذيب التهذيب»: (٣٠١/٩)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٠٨.

عمرو، عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله: ﴿وَكَاكَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ قال: «كان عرش الله جل وعز على الماء، ثم اتخذ لنفسه جنة ثم اتخذ دونها أخرى، ثم أطبقهما بلؤلؤة واحدة، ثم قال ﴿وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ﴾^(١) وهي التي لا يعلم الخلائق ما فيهما، وهي التي قال: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾^(٢) تأتيهم^(٣) منها أو منهما كل يوم تحية^(٤)»^(٥).

(١) سورة الرحمن، الآية: ٦٢.

(٢) سورة السجدة، الآية: ١٧.

(٣) في «الأصل»: «تأتيها»، والصواب: «تأتيهم» كما جاء في «تفسير» ابن جرير و«المستدرک» للحاكم.

(٤) في المصادر الأخرى: «تحفة» بدل: «تحية».

(٥) أخرجه ابن جرير في «تفسيره»: (١٠٥/٢١)، والحاكم في «مستدرکه»:

(٢/٤٧٥)، وأبو الشيخ في «العظمة»: (ق/٣٥)، وابن بطة في «الإبانة»:

(ق/١٩٥ب)، والبيهقي في «البعث»: (ق/٤٦١) مصورة الجامعة برقم

٥٠٤ بنحوه.

جميعهم من طريق إسحاق بن سليمان الرازي.

وقد جاء في سند الحديث هنا (إسحاق بن سليمان نا عتبة بن سعيد عن ابن أبي ليلى وعمرو بن قيس عن ابن أبي ليلى عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس).

وعند ابن جرير، وابن بطة: ثنا إسحاق بن سليمان قال ثنا عمرو بن أبي

قيس عن ابن أبي ليلى عن المنهال بن عمرو به.

وعند الحاكم والبيهقي: ثنا إسحاق بن سليمان الرازي ثنا عتبة بن سعيد =

وعمر بن أبي قيس وغيره عن المنهال بن عمرو به، فأسقط الحاكم والبيهقي ابن أبي ليلى من إسنادهما ولم يبد لي وجه الصواب من هذا الخلاف.
قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي.
ولكن ابن أبي ليلى صدوق سيء الحفظ، وإذا كان سند الحاكم والبيهقي سالماً من السقط ففيه متابعة من عمرو بن أبي قيس له.
☆ التعليل :

الشاهد من إيراد هذا الأثر هنا هو معرفة مكان الجنة بالنسبة إلى عرش الرحمن، والذي دل عليه هذا الأثر ودلت عليه الأحاديث الصحيحة أن عرش الرحمن - تبارك وتعالى - هو سقف الجنة.
فمن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال: «إن في الجنة مائة درجة أعدها الله للمجاهدين في سبيله، كل درجتين ما بينهما كما بين السماء والأرض، فإذا سألتم الله فاسألوه الفردوس؛ فإنه وسط الجنة، وأعلى الجنة، وفوقه عرش الرحمن».

فالخير يصرح بأن عرش الرحمن - عز وجل - فوق جنته - تبارك وتعالى - وأما الجنتان اللتان جاء ذكرهما في الخير فهما دون الجنتين الآخرين، وقد جاء ذكرهما جميعاً في سورة الرحمن قال تعالى: ﴿وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ۖ ﴿١٥﴾ فَإِنَّ إِلَٰهَهُمْ لَكُذَّبَانِ ۖ ﴿١٦﴾ ذَوَاتَا أَفْنَانٍ ۖ ﴿١٧﴾ فَإِنَّ إِلَٰهَهُم لَكُذَّبَانِ ۖ ﴿١٨﴾ فِيهَا عَيْنَانِ مُجَبَّارَتَانِ ۖ ﴿١٩﴾ فَإِنَّ إِلَٰهَهُم لَكُذَّبَانِ ۖ ﴿٢٠﴾ فِيهَا مِنْ كُلِّ ثَكْنٍ ذَقْبَانِ ۖ ﴿٢١﴾ فَإِنَّ إِلَٰهَهُم لَكُذَّبَانِ ۖ ﴿٢٢﴾ تُكْوَبُونَ عَلَى مُرْتَجَبٍ ۖ ﴿٢٣﴾ لَمْ يَسْتَجِزُوا مِنَ الْجَنَّتَيْنِ ۖ ﴿٢٤﴾ فَإِنَّ إِلَٰهَهُم لَكُذَّبَانِ ۖ ﴿٢٥﴾ فِيهِنَّ قَصِيرَتٌ ۖ ﴿٢٦﴾ الْفَرْفُ لَمْ يَلْبِسْنَهُنَّ إِشْرَافَهُنَّ وَلَا جَانَّ ۖ ﴿٢٧﴾ فَإِنَّ إِلَٰهَهُم لَكُذَّبَانِ ۖ ﴿٢٨﴾ كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْيَاتُ ۖ ﴿٢٩﴾ فَإِنَّ إِلَٰهَهُم لَكُذَّبَانِ ۖ ﴿٣٠﴾ كُلُّ جَزَاءٍ الْإِحْسَنِ ۖ ﴿٣١﴾ فَإِنَّ إِلَٰهَهُم لَكُذَّبَانِ ۖ ﴿٣٢﴾ وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ ۖ ﴿٣٣﴾ فَإِنَّ إِلَٰهَهُم لَكُذَّبَانِ ۖ ﴿٣٤﴾ مَتَّعَاتَانِ ۖ ﴿٣٥﴾ فَإِنَّ إِلَٰهَهُم لَكُذَّبَانِ ۖ ﴿٣٦﴾ فِيهِمَا عَيْنَانِ مُضَافَتَانِ ۖ ﴿٣٧﴾ فَإِنَّ إِلَٰهَهُم لَكُذَّبَانِ ۖ ﴿٣٨﴾

٧- حدثنا أبي، وصفي أبو بكر، قالوا: أخبرنا يزيد بن هارون^(١) أخبرنا حماد بن سلمة^(٢) عن يعلى بن عطاء^(٣)

فِيمَا فُكِّمَتْ رِغْلٌ وَرِغْلٌ ﴿٧٦﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّمَا فِيكُمْ خِيَرَتٌ حَسَنَةٌ ﴿٧٧﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّمَا فِيكُمْ خِيَرَتٌ حَسَنَةٌ ﴿٧٨﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّمَا فِيكُمْ خِيَرَتٌ حَسَنَةٌ ﴿٧٩﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّمَا فِيكُمْ خِيَرَتٌ حَسَنَةٌ ﴿٨٠﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّمَا فِيكُمْ خِيَرَتٌ حَسَنَةٌ ﴿٨١﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّمَا فِيكُمْ خِيَرَتٌ حَسَنَةٌ ﴿٨٢﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّمَا فِيكُمْ خِيَرَتٌ حَسَنَةٌ ﴿٨٣﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّمَا فِيكُمْ خِيَرَتٌ حَسَنَةٌ ﴿٨٤﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّمَا فِيكُمْ خِيَرَتٌ حَسَنَةٌ ﴿٨٥﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّمَا فِيكُمْ خِيَرَتٌ حَسَنَةٌ ﴿٨٦﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّمَا فِيكُمْ خِيَرَتٌ حَسَنَةٌ ﴿٨٧﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّمَا فِيكُمْ خِيَرَتٌ حَسَنَةٌ ﴿٨٨﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّمَا فِيكُمْ خِيَرَتٌ حَسَنَةٌ ﴿٨٩﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّمَا فِيكُمْ خِيَرَتٌ حَسَنَةٌ ﴿٩٠﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّمَا فِيكُمْ خِيَرَتٌ حَسَنَةٌ ﴿٩١﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّمَا فِيكُمْ خِيَرَتٌ حَسَنَةٌ ﴿٩٢﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّمَا فِيكُمْ خِيَرَتٌ حَسَنَةٌ ﴿٩٣﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّمَا فِيكُمْ خِيَرَتٌ حَسَنَةٌ ﴿٩٤﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّمَا فِيكُمْ خِيَرَتٌ حَسَنَةٌ ﴿٩٥﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّمَا فِيكُمْ خِيَرَتٌ حَسَنَةٌ ﴿٩٦﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّمَا فِيكُمْ خِيَرَتٌ حَسَنَةٌ ﴿٩٧﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّمَا فِيكُمْ خِيَرَتٌ حَسَنَةٌ ﴿٩٨﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّمَا فِيكُمْ خِيَرَتٌ حَسَنَةٌ ﴿٩٩﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّمَا فِيكُمْ خِيَرَتٌ حَسَنَةٌ ﴿١٠٠﴾

وقد جاء وصف هذه الجنة في حديث أبي موسى الأشعري - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال: «جنتان من ذهب أنيتهما وما فيهما، وجنتان من فضة أنيتهما وما فيهما، وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى وجه ربهم إلا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن»، «فتح الباري»: (٤٢٣/١٣)، كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿وَيُؤْتِيهِمْ مِنْهَا خَبِيرًا فَتَقَرَّبُوا إِلَيْهَا كَاطِرًا﴾.

(١) هو يزيد بن هارون بن وادي ويقال: (زاذان) بن ثابت المدني مولا لهم أبو خالد الواسطي، أحد الأعلام الحفاظ المشاهير. ثقة، عابد، من التاسعة، مات سنة ست ومائتين، وقد قارب التسعين. أخرج له الجماعة. «تهذيب التهذيب»: (٣٦٦/١١)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٨٥.

(٢) هو حماد بن سلمة (بفتح اللام، «المغني»: ص ١٣١) بن دينار البصري أبو سلمة مولى تميم، أثبت الناس في ثابت، وتغير حفظه بآخره، من كبار الثامنة، مات سنة سبع وميتين ومائة، روى له البخاري تعليقاً، ومسلم، والأربعة. «تهذيب التهذيب»: (١١/٣)، «تقريب التهذيب»: ص ٨٢.

(٣) هو يعلى بن عطاء العامري الليثي الطائفي، روى عن وكيع بن عديس، وغيره، وعنه حماد بن سلمة وغيره، ثقة، من الرابعة، مات سنة عشرين ومائة أربعين. أخرج له مسلم في المقدمة، والأربعة.

«تهذيب التهذيب»: (٤٠٣/١١)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٨٧.

عن وكيع بن عُدُس^(١) وهشيم^(٢) يقول في غير هذا الحديث نسبية وكيع بن عدس^(٣) عن عمه أبي رزين^(٤) قال: قلت يا رسول الله أين كان ربنا قبل أن يخلق خلقه؟ قال: «كان في عماء ما تحته هواء وما فوقه هواء، ثم خلق عرشه على الماء»^(٥).

(١) هو وكيع بن عدس (بمهمات وضم أوله وثانيه وقد يفتح ثانيه) ويقال: بالحاء بدل العين، أبو مصعب العقيلي (بفتح العين) الطائفي.

روى عن عمه أبي رزين العقيلي، وعنه يعلى بن عطاء العامري، مقبول من الرابعة. أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (١١/١٣١)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٦٩.

(٢) هو هشيم بن بشير بن القاسم السلمي الواسطي أبو معاوية. «تقريب التهذيب»: ص ٣٦٥.

(٣) وقع خلاف في اسم والد وكيع: هل هو بالعين أم بالحاء، قال الترمذي في «سننه»، كتاب التفسير، تفسير سورة هود (٢٨٨/٥): (روى حماد بن سلمة وكيع بن حدس، ويقول شعبة وأبو عوانة وهشيم وكيع بن عدس وهو أصح).

(٤) هو لقيط بن عامر بن المتفق أبو رزين العقيلي وافد بني المتفق، روى عنه ابن أخيه وكيع بن حدس وغيره، كذا في «الإصابة».

وقال في «التقريب»: لقيط بن صبرة (بفتح المهملة وكسر الموحدة) صحابي مشهور، ويقال: إنه جده، واسم أبيه عامر وهو أبو رزين العقيلي، والأكثر أنهما اثنان.

«الإصابة»: (٣/٣٣٠)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٨٧.

(٥) أخرجه الترمذي في «سننه»، كتاب التفسير، باب سورة هود: (٢٨٨/٥)، حديث (٣١٠٩)، وابن ماجه في «سننه»، المقدمة، باب فيما أنكرت =

= الجهمية: (٦٤/١)، والإمام أحمد في «مسنده»: (١١/٤، ١٢)، وأبو الشيخ في «كتاب العظمة»: (ق/١٤ب)، وابن أبي عاصم في «السنة»: (٢٧١/١)، وابن بطة في «الإبانة»: (ق/١٩٥أ) من طريق المؤلف، وابن جرير الطبري في «تفسيره»: (٤/١٢)، وفي «تاريخه»: (١٩/١).
كلهم من طريق حماد بن سلمة به.

قال الترمذي: حديث حسن، والحديث أورده الذهبي في «العلو» وحسن إسناده.

وقال الألباني: في تصحيحه نظر، فإن مداره على وكيع بن حذس، ويقال: (عدس) وهو مجهول، لم يرو عنه غير يعلى بن عطاء، ولذلك قال المؤلف في «الميزان»: لا يعرف. انظر: «مختصر العلو»: ص ١٨٦.
وقال في «ظلال الجنة» (٢٧١/١): (إسناده ضعيف، وكيع بن عدس، ويقال حذس، وهو مجهول، لم يرو عنه غير يعلى بن عطاء، ولا وثقه غير ابن حبان).

☆ التعليق :

ورد في الحديث السؤال عن الله تعالى بأين عند قول أبي رزين (أين كان ربنا قبل أن يخلق خلقه)، والمعلوم أن مذهب عامة أهل السنة وسلف الأمة وأئمتها أنهم يرون إثبات السؤال عن الله تعالى بأين ولا ينفون ذلك عنه مطلقاً؛ وذلك لثبوت النصوص الصريحة الصحيحة عن النبي ﷺ في ذلك سؤالاً وجواباً.

ومن ذلك حديث أبي رزين الذي معنا، وأيضاً ما ثبت في «صحيح مسلم»: (٧٠/٢ - ٧١)، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب تحريم الكلام في الصلاة، عن النبي ﷺ أنه قال للجارية أين الله؟ قالت: في السماء.
والسلف يقولون إن من نفى السؤال بأين لا بد له من دليل يستدل به على -

= انتفاء ذلك، ولا دليل لهم، ذلك لأنها مسألة أثبتها الشرع فمن أنكرها فإنما ينكر على المصطفى ﷺ.

وقد خالف السلف في قولهم هذا الجهمية والمعتزلة ومتأخرو الأشاعرة، الذين يزعمون أنه لا يجوز السؤال عن الله تعالى بأين، لأن في ذلك سؤالاً عن المكان، وهم يزعمون أن الله ليس في مكان، لأن المكان لا يكون إلا للجسم، والله ليس بجسم، لأن الجسم لا يكون إلا محدثاً ممكناً.

ويظهر توضيح هذا المذهب في قول ابن الأثير في «النهاية»: (ولا بد في قوله «أين كان ربنا؟» من تقدير مضاف محذوف كما حدث في قوله تعالى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ﴾ ونحوه، فيكون التقدير أين كان عرش ربنا؟ ويدل عليه قوله: ﴿وَصَكَاتِ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾.).

فقول ابن الأثير: (إنه لا بد من تقدير مضاف محذوف) الذي دفعه إليه هو اعتقاد بأنه لا يجوز السؤال عن الله تعالى بأين؛ لأنه يترتب على ذلك إثبات الجهة والمكان إلى الله تعالى، وهي منفية عنه كما هو مذهب الأشاعرة المتأخرين الذين يعد ابن الأثير واحداً منهم.

ومما يجدر ذكره أن ما هرب إليه ابن الأثير من تقدير المضاف لا ينجيه مما هرب منه؛ لأنه إذا أثبت الجهة لعرشه سبحانه وتعالى ثبتت له - أيضاً - لكونه مستوياً عليه.

والأمر الآخر الذي دل عليه حديث ابن رزين هذا هو الإخبار عن خلق العرش، ولفظ الحديث فيه دلالة على أن بدأ خلق العرش كان على الماء، وأن العرش سابق في الخلق على السموات والأرض، وفي ذلك رد على زعم الفلاسفة القائلين بأن العرش هو الخالق الصانع أو أنه لم يزل مع الله تعالى.

انظر: «الاستقامة» لابن تيمية: (١/ ١٢٦ - ١٢٧).

٨ - حدثنا عبد الله بن مروان بن معاوية^(١)، قال: سمعت الأصمعي^(٢) يقول: وذكر هذا الحديث فقال: «العماء في كلام العرب السحاب الأبيض الممدود، وأما العمى المقصور فالبصر، فليس هو من معنى هذا والله أعلم بذلك قدير العماء في مبلغه وكيف كان»^(٣).

- (١) هو عبد الله بن مروان بن معاوية الفزاري من أهل الكوفة. ثقة مستقيم الحديث، روى عن أبيه والكوفيين. «الثقات» لابن حبان: (٣٥٠/٨)، «تاريخ بغداد»: (١٥١/١٠، ١٥٢).
- (٢) هو عبد الملك بن قريب بن عبد الملك بن علي بن أصمع أبو سعيد الباهلي الأصمعي البصري، اللغوي، الأخباري، أحد الأعلام. صدوق، سني، مات سنة ست عشرة ومائتين، وقيل غير ذلك، وقد فارب التسعين.
- أخرج له مسلم مقروناً، وأبو داود، والترمذي. انظر: «تهذيب التهذيب»: (٤١٥/٦)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٢٠، «طبقات النحويين»: ص ١٦٧، «سير أعلام النبلاء»: (١٧٥/١٠).
- (٣) ذكر هذا المعنى عن الأصمعي أبو الشيخ في «كتاب العظمة»: (ق ١٥/٢). وأورده الدثني في كتاب الحد من طريق ابن بطة عن أبي بكر بن سليمان عن محمد بن عثمان بن أبي شيبة به: (ق ١٥/ب).
- ☆ التحليق :

اختلف في لفظة «عماء» من حيث الشكل ومن حيث المعنى المراد به. فالأصمعي وأبو عبيد القاسم بن سلام والأزهري وغيرهم يرون أن لفظة «عماء» وهي من حيث الشكل بالمد وليست بالقصر، وأن معناها المراد في الحديث هو السحاب الأبيض؛ لأن هذا هو معنى الكلمة في كلام =

- العرب الممقول عنهم، ومما يشهد لذلك قول الحارث بن حلزة الشكري.

وكان المنون تَزْوِي بنا أعصم - م جَوْنٍ ينجابُ عنه العَمَاءُ

ومعنى البيت: أن الشاعر يقول هو في ارتفاعه، قد بلغ السحاب ينشق عنه ويقول: نحن في عزنا مثل الأعصم، فالمنون إذا أرادتنا فكأنما تريد أعصم.

وقال الأزهري: (ولا يدري كيف ذلك العماء بصفة تحصره ولا نعت يحده،

ويقوي هذا القول قول الله - جل وعز -: ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلُلٍ مِّنَ الْفُجَارِ ﴾ [سورة البقرة، الآية: ٢١٠].

فالعمام معروف في كلام العرب، إلا أنا لا ندري كيف الخمام الذي يأتي الله - عز وجل - يوم القيامة في ظلل منه؟ فنحن نؤمن به ولا نكيف صفته، وكذلك سائر صفات الله عز وجل).

تهذيب اللغة: (٢٤٦/٣).

وهذا القول ليس فيه دليل على قول الفلاسفة الدهرية القائلين بقدم العالم، وأن مادة السموات والأرض ليست مبتدعة، وذلك أن الله - سبحانه - أخبرنا في كتابه بابتداء الخلق الذي يعيده، وأخبر بخلق السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام في غير موضع، وجاءت بذلك الأحاديث الكثيرة، وأخبر - أيضاً - أنه يغير هذه المخلوقات.

ويرى يزيد بن هارون وأقره على ذلك الترمذي: أن لفظة عماء هي من حيث الشكل بالمد، ولكن معناها في هذا الحديث هو: أي ليس مع الله شيء، وعلى هذا يكون معنى الحديث: أن الله تعالى كان ولم يكن شيء معه، ويشهد لهذا المعنى ما جاء في حديث عمران من قوله ﷺ: «كان الله ولم يكن شيء معه».

وهناك رأي ثالث في المسألة يخالف القولين الأولين في الشكل والمعنى، فمن حيث اللفظ يرى أنه بالقصر وليس بالمد، وعلى هذا يكون المعنى أنه

٩- حدثنا فروة بن أبي المغراء^(١)، وأبو صهيب النضر بن سعيد^(٢) وعباد بن يعقوب^(٣)، قالوا: حدثنا الوليد بن أبي ثور

= كان حيث لا تدركه عقول بني آدم، ولا يبلغ كُنْهَه وصف؛ وذلك لأن كل أمر لا تدركه القلوب بالعقول فهو عَمَى.

انظر: «غريب الحديث» لابن عبيد: (٨/٢، ٩)، «تهذيب اللغة»: (٢٤٦/٣)، «نقض تأسيس الجهمية»: (١/٥٩١).

(١) هو فروة بن أبي المغراء (بفتح الميم والمد) واسم أبيه معدي كرب الكندي، أبو القاسم الكوفي، روى عن الوليد بن أبي ثور وغيره، وروى عنه محمد بن عثمان بن أبي شيبة وغيره.

صدوق، من العاشرة، مات سنة خمس وعشرين ومائتين.

أخرج له البخاري، والترمذي.

«تهذيب التهذيب»: (٢٦٥/٨)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٧٥.

(٢) هو النضر بن سعيد أبو صهيب، ضعفه ابن قانع، روى عن الوليد بن أبي ثور وجماعة، وعنه محمد بن عثمان بن أبي شيبة ومطين. قال أبو حاتم: من عتق الشيعة.

«السان الميزان»: (١٦٠/٦).

(٣) هو عباد بن يعقوب الرَوَاحِجِي (بفتح راء وخفة واو وكسر جيم وينون، «المعني»: ص ١١٦) الأسدي، أبو سعيد، الكوفي، روى عن الوليد بن أبي ثور وغيره.

صدوق، رافضي، من العاشرة، مات سنة خمسين ومائتين.

أخرج له البخاري حديثاً واحداً مقروناً، والترمذي، وابن ماجه.

«تهذيب التهذيب»: (١٠٩/٥)، «تقريب التهذيب»: ص ١٦٤.

الهمداني^(١) عن سماك بن حرب^(٢)، عن عبد الله بن عميرة^(٣) عن
الأحنف بن

(١) هو الوليد بن عبد الله بن أبي ثور الهمداني المرهبي (بضم المهملة)،
الكوفي وقد ينسب إلى جده.

روى عن سماك بن حرب وغيره، وعنه عباد بن يعقوب وغيره.
أخرج له البخاري في «الأدب المفرد»، وأبو داود، والترمذي، وابن ماجه.
ضعيف، من الثامنة، مات سنة اثنتين وسبعين ومائة.
«تهذيب التهذيب»: (١٣٧/١١)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٧٠.

(٢) هو سماك (بكسر أوله وتخفيف الميم) بن حرب بن أوس بن خالد بن نزار
ابن معاوية بن حارثة الذهلي، البكري، الكوفي، أبو المغيرة.
روى عن عبد الله بن عميرة صاحب الأحنف بن قيس وغيره، وعنه الوليد
ابن أبي ثور وغيره.

صدوق، روايته عن عكرمة - خاصة - مضطربة، وقد تغير بآخره فكان ربما
يلقن. من الرابعة، مات سنة ثلاث وعشرين ومائة.
روى له البخاري تعليقاً، ومسلم، والأربعة.

«تهذيب التهذيب»: (٢٣٢/٤)، «تقريب التهذيب»: ص ١٣٧.

(٣) هو عبد الله بن عميرة (بفتح أوله) كوفي، روى عن الأحنف بن قيس عن
العباس حديث الأوعال، وعنه سماك بن حرب.

مقبول، من الثانية. روى له أبو داود، والترمذي، وابن ماجه.
وقال الذهبي: له عن الأحنف حديث المزن والعنان، رواه عنه سماك بن
حرب، ورواه عن سماك الوليد بن أبي ثور وجماعة.

«ميزان الاعتدال»: (٤٦٩/٢)، «تهذيب التهذيب»: (٣٤٤/٥)، «تقريب
التهذيب»: ص ١٨٤.

قيس^(١) عن العباس بن عبد المطلب قال: كنا بالبطحاء^(٢) في عصابة^(٣) فيهم رسول الله ﷺ، فمرت سحابة، فقال: «تدرون ما هذه؟» قالوا: سحاب، قال: «والمزن»^(٤)؟ قالوا: والمزن، قال: «والعنان»، ثم قال: «تدرون كم بعد ما بين السماء والأراضين؟» (٥٣/أ) قالوا: لا، قال: إما واحدة أو اثنتين أو ثلاث وسبعين سنة، ثم السماء فوق ذلك، حتى عد سبع سموات، ثم فوق السابعة بحر [بين]^(٥) أعلاه وأسفله مثل ما بين سماء إلى سماء، ثم فوق ذلك كله ثمانية أملاك أو عال^(٦)، ما بين أظلافهم إلى

-
- (١) هو الأحنف بن قيس بن معاوية بن حصين التميمي السعدي، أبو بحر، اسمه الضحاك، وقيل: صخر، والأحنف لقب، مخضرم، ثقة، قيل: مات سنة سبع وستين، وقيل: اثنتين وسبعين، أخرج له الجماعة.
«تهذيب التهذيب»: (١/١٩١)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٥.
- (٢) البطحاء: هو مسيل واسع فيه دفاق الحصى، وهو موضع معروف بمكة. انظر: «لسان العرب»: (١/٢٩٩).
- (٣) العصابة: جماعة ما بين العشرة إلى الأربعين. انظر: «لسان العرب»: (٤/٢٩٦٥).
- (٤) هو الغيم والسحاب، واحده: مزنة، وقيل: هي السحابة البيضاء. «النهاية»: (٤/٣٢٥).
- (٥) ما بين قوسين غير موجود في «الأصل»، وقد أثبتته لوروده في المصادر التي روت الحديث.
- (٦) الأوعال: جمع وعل بكسر العين، وهو تيس الجبل. «النهاية»: (٥/٢٠٧).

ركبهم مثل ما بين سماء إلى سماء، ثم فوق ظههورهم العرش [بين]^(١) أعلاه وأسفله مثل ما بين سماء إلى سماء، والله تعالى فوق ذلك»^(٢).

(١) ما بين قوسين غير موجود في «الأصل»، وقد أثبتته لوروده في المصادر التي روت الحديث.

(٢) أخرجه من هذا الطريق - أي من طريق الوليد بن أبي ثور عن سماك بن حرب - ابن ماجه في «سننه»، المقدمة، باب فيما أنكرت الجهمية: (٦٩/١)، والإمام أحمد في «مسنده»: (٢٠٧/١)، وأبو داود في «سننه»، كتاب السنة، باب في الجهمية: (٩٣/٥)، حديث (٤٧٢٣)، والدارمي في «الرد على بشر المريسي»: ص ٤٤٨، والآجري في «الشرعة»: ص ٢٩٢، واللالكائي في «السنة»: (٣٩٠/٣)، وقال الترمذي: (حديث حسن غريب) اهـ.

والوليد بن أبي ثور متكلم فيه، قال العقيلي: (يحدث عن سماك بمناكير لا يتابع عليها). «التهذيب»: (١٣٧/١١ - ١٣٨)، وهو ضعيف، ولكنه تويج، فإن الحديث قد رواه عن سماك جماعة منهم عمرو بن أبي قيس، انظر حديثه في «سنن الترمذي»، كتاب التفسير، باب سورة الحاقة: (٤٢٤/٥)، ٤٢٥، حديث (٣٣٢٠)، وأبو داود في «سننه»، كتاب السنة، باب في الجهمية: (٩٤/٥)، حديث (٤٧٢٤)، وابن أبي عاصم في «السنة»: (٢٥٣/١)، وابن خزيمة في «كتاب التوحيد»: ص ١٠١، واللالكائي في «شرح أصول اعتقاد أهل السنة»: (٣٨٩/٣)، وابن منده في «التوحيد»: (١/١١٧).

وعند الجميع التصريح بأن بعد ما بين السماء والأرض (إما واحدة أو اثنتان أو ثلاث وسبعون سنة)، وعمرو بن أبي قيس صدوق له أوهام.

= ورواه عن سماك شعيب بن خالد وسيأتي تخريج حديثه في الحديث التالي، ولكن في التصريح بأن بعد ما بين السماء والأرض مسيرة خمسمائة عام. ورواه عن سماك - أيضاً - إبراهيم بن طهمان، انظر حديثه في «مشيخته»: ص ٧٠، و«سنن أبو داود»: (٩٤/٥)، و«الشرعية» للآجري: ص ٢٩٢، ورواه عنه آخرون - أيضاً -.

ولكن في الحديث علة أخرى، وهي أن مدار الحديث من جميع طرقه على «عبد الله بن عميرة»، وعبد الله فيه جهالة، لذلك قال الألباني في «تخريج السنة»: (٢٥٤/١): «إسناده ضعيف، وعبد الله بن عميرة، قال الذهبي: فيه جهالة، وقال البخاري: لا نعلم له سماعاً من الأحنف بن قيس» اهـ. ولكن الجوزقاني صرح في «الأباطيل»: (٧٩/١) بصحة الحديث، وكذلك شيخ الإسلام ابن تيمية في «الفتاوى»: (١٩٢/٣) حيث قال: (إن هذا الحديث قد رواه إمام الأئمة ابن خزيمة في كتاب التوحيد الذي اشترط فيه أنه لا يحتج فيه إلا بما نقله العدل عن العدل موصولاً إلى النبي ﷺ، والإثبات مقدم على النفي، والبخاري إنما نفى معرفة سماعه من الأحنف، ولم ينفِ معرفة الناس بهذا، فإذا عرف غيره كإمام الأئمة ابن خزيمة ما ثبت به الإسناد، كانت معرفته وإثباته مقدماً على نفي غيره وعدم معرفته) اهـ. وكذلك مال تلميذه ابن القيم إلى تصحيحه، انظر: «تهذيب التهذيب»: (٩٢/٧، ٩٣).

✽ التعليق :

حديث الأرواح هذا وحديث الأعرابي الذي سيأتي بعده قد أوردهما عامة من جمعوا أحاديث الصفات من السلف إن لم يكن جميعهم، وهم في إيرادهم لهذه الأحاديث وأمثالها مما في إسنادها مقال، إنما يوردونها من باب التأكيد لا من باب التأييد، وذلك لكون تلك الصفات التي جاء ذكرها =

في هذه الأحاديث قد ورد فيها من الآيات القرآنية والأحاديث النبوية الصحيحة ما يدل على ثبوتها من غير حاجة إلى الاستدلال بما دونها من الأحاديث التي في إسنادهما مقال.

وحديث الأوعال هذا مع ما فيه من الغرابة وما في إسناده من مقال إلا أن فيه من الدلالة على علو الله وارتفاعه فوق عرشه مما يوافق ما جاءت به الآيات القرآنية والأحاديث الصحيحة، فقد جاء في الحديث الكلام على السموات السبع وارتفاعها فوق بعضها البعض ووجود فاصل بين كل سماء والسماء التي تليها، وأن فوق السماء السابعة بحراً وفوقه حملة العرش الذين يحملون عرش الرحمن تبارك وتعالى، وأن الله فوق عرشه، مستو عليه، عالٍ على خلقه.

وكل هذه الأمور قد جاء في القرآن والسنة الصحيحة ما يدل عليها ويشهد لها، فوصف السموات بهذا الوصف هو ما دل عليه قوله تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا﴾ [سورة الملك، الآية: ٣].

قال ابن جرير في تفسير هذه الآية: (أي بعضها فوق بعض): (٢/٢٩).

وهو أيضاً ما دلت عليه السنة، فما جاء في قصة الإسراء والمعراج من صعود النبي ﷺ من سماء إلى سماء، واستفتاح جبريل له عند كل سماء، ولقائه لبعض الأنبياء في كل سماء دليل على أن هناك فاصلاً بين كل سماء والتي تليها، وفي هذا تأكيد لما جاء في الحديث الذي معنا.

وكذلك - أيضاً - ما جاء في الحديث عند قوله: «ثم فوق السابعة بحر بين أعلاه وأسفله مثل ما بين سماء إلى سماء» فلعل المراد بهذا البحر الماء الذي جاء ذكره في قوله تعالى: ﴿وَصَكَاتُ عَرْشِكَ عَلَى الْمَاءِ﴾ ومما يؤيد ذلك أن العرش كان محمولاً عليه قبل خلق السموات والأرض، وبعد خلقهما أصبحت الملائكة تحمله.

١٠ - حدثنا محمد بن أبان^(١)، حدثنا عبد الرزاق بن همام^(٢)

كما دل على ذلك القرآن، و- أيضاً - ما جاء في السنة، ومنها هذا الحديث الذي ورد فيه: «ثم فوق ذلك ثمانية أملاك»، وإن كان الخلاف واقعاً في أمر عدد الملائكة الذين يحملون العرش في هذه الحياة الدنيا هل هم أربعة أم ثمانية؟ وقد تقدم عرض ذلك في قسم الدراسة.

وأما ما جاء في الحديث من وصف الملائكة الذين يحملون العرش بأنهم على صورة الأوعال، فهذا لم أقف فيه على نص ثابت يبين هيئة هؤلاء. فعلى ذلك ليس لنا إلا التوقف في هذه المسألة لعدم ورود النص الثابت فيها.

وأما قوله: «والله تعالى فوق ذلك» فهذا هو الشاهد من الحديث وهو الحق الذي دلت عليه الآيات القرآنية والأحاديث النبوية، وهو مذهب السلف من الصحابة والتابعين وغيرهم من أهل العلم - رضوان الله تعالى عليهم أجمعين -.

(١) هو محمد بن أبان بن وزير البلخي أبو بكر بن إبراهيم المستملي الحافظ، ويعرف بحمدويه، روى عن عبد الرزاق وغيره.

ثقة، حافظ، من العاشرة، مات سنة أربع وأربعين ومائتين، وقيل: بعدها. أخرج له الجماعة سوى مسلم فروى عنه في غير الجامع.

«تهذيب التهذيب»: (٣/٩، ٤)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٨٨.

(٢) هو عبد الرزاق بن همام بن نافع الحميري مولا هم أبو بكر الصنعاني.

روى عن يحيى بن العلاء وغيره. وعنه محمد بن أبان وغيره.

ثقة، حافظ، مصنف، شهير، عمى في آخر عمره فتغير، وكان يتشيع. من التاسعة، مات سنة إحدى عشرة ومائتين وله خمس وثمانون سنة. أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٦/٣١٠)، «تقريب التهذيب»: ص ٢١٣.

حدثنا يحيى بن العلاء^(١) عن عمه شعيب بن خالد^(٢)، قال: حدثني سماك بن حرب، عن عبد الله بن عميرة عن العباس بن عبد المطلب - ولم يذكر عبد الرزاق في حديثه الأحف، قال: كنا جلوساً مع رسول الله ﷺ بالبطحاء فمرت سحابة، فقال رسول الله ﷺ: «أتدرون ما هذا؟» قلنا: السحاب، قال: «المزن»، قلنا: والمزن، قال: «والعنان»، قال: فسكتنا، فقال: «فهلا تدرون كم بين السماء والأرض؟» قلنا: الله ورسوله أعلم، قال: بينهما مسيرة خمسمائة سنة، وكثف كل سماء خمسمائة سنة، وفوق السماء^(٣) السابعة بحر بين أسفله وأعله كما بين السماء والأرض، ثم فوق ذلك ثمانية أوعال بين ركبهم وأظلافهم كما بين السماء والأرض، ثم فوق ذلك العرش ما بين أسفله وأعله كما بين السماء

(١) هو يحيى بن العلاء البجلي، أبو سلمة، ويقال: أبو عمرو الرازي.

روى عن عمه شعيب بن خالد وغيره، وعنه عبد الرزاق بن همام وغيره.

رمي بالوضع، من الثامنة، مات قرب الستين.

أخرج له أبو داود، وابن ماجه.

«تهذيب التهذيب»: (٢٦١/١١)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٧٨.

(٢) هو شعيب بن خالد البجلي، الرازي، كان قاضياً بالري، ليس به بأس، من السابعة.

أخرج له أبو داود.

«تهذيب التهذيب»: (٣٥٢/٤)، «تقريب التهذيب»: ص ١٤٦.

(٣) في «الأصل»: «السموات»، وهو خطأ، والصواب ما أثبتته.

والأرض، والله عز وجل فوق ذلك ليس يخفى عليه من أعمال
العباد شيء»^(١).

١١ - حدثنا عبد الأعلى بن حماد^(٢) حدثنا وهب بن

(١) أخرجه من هذا الطريق - أي من طريق شعيب بن خالد عن سماك بن حرب
- الإمام أحمد في «مسنده»: (٢٠٦/١، ٢٠٧)، وأبو يعلى في «مسنده»:
ص ٦٠٥، نسخة استأنول.

وسند الحديث ضعيف لأن الراوي عن شعيب بن خالد هو يحيى بن العلاء،
وهو متهم بالوضع، وقد تقدم الكلام على الحديث في الذي قبله.
☆ التطبيق :

وقد جاء التصريح في هذه الرواية بأن بعد ما بين السماء والأرض مسيرة
خمس مائة سنة، وباقي الروايات جاء فيها التصريح بأن بعد ما بين السماء
والأرض إما واحدة أو اثنتان أو ثلاث وسبعون سنة. ولا تعارض بين
الروايتين، والجمع بينهما ممكن، لأن المسافة يختلف في تقديرها بحسب
اختلاف السير الواقع فيها، فسير البريد - مثلاً - يقطع بقدر سير ركاب الإبل
سبع مرات، وهذا معلوم بالواقع، فما تسيره الإبل سيراً قاصداً في عشرين
يوماً، يقطعه البريد في ثلاثة، فحيث قدر النبي ﷺ بالسبعين أراد به السير
السريع سير البريد، وحيث قدر بالخمس مائة أراد به السير الذي يعرفونه سير
الإبل والركاب، فكل منهما يصدق الآخر، ويشهد بصحته.
«تهذيب السنن»: (٩٤/٧).

(٢) هو عبد الأعلى بن حماد بن نصر الباهلي مولاهم، البصري، أبو يحيى
المعروف بالتؤسي (يفتح النون وسكون الراء وكسر السين المهملة، وهذه
النسبة إلى التؤس وهو نهر من أنهار الكوفة. «الأنساب»: (٧٤/١٣).
لا بأس به، من كبار العاشرة، مات سنة ست أو سبع وثلاثين بعد المائتين.

جرير^(١) حدثنا أبي^(٢) قال: سمعت محمد بن إسحاق^(٣) يحدث

= أخرج له البخاري، ومسلم، وأبو داود، والنسائي.

«تهذيب التهذيب»: (٩٣/٦)، «تقريب التهذيب»: ص ١٩٥.

(١) هو وهب بن جرير بن حازم بن زيد الأزدي، أبو العباس البصري، الحافظ.

روى عن أبيه وعكرمة وغيرهما، وعنه عبد الأعلى بن حماد وغيره.

ثقة، من التاسعة، مات سنة ست ومائتين، من رواة الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (١١/١٦١)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٧٢.

(٢) هو جرير بن حازم بن عبد الله بن شجاع الأزدي ثم العتكي، وقيل:

الجهضمي (بفتح الجيم والضاد المنقوطة وسكون الهاء، وهذه النسبة إلى

الجهاضمة وهي محلة بالبصرة، «الأنساب»: (٤٣٦/٣)، أبو النضر البصري

والد وهب روى عن ابن إسحاق وغيره، وعنه ابنه وهب وغيره.

قال الذهبي: أحد الأئمة الكبار الثقات، لولا ذكر ابن عدي له لما أوردته،

ونقل عن ابن مهدي أنه قال: واختلط - يعني جرير - فحجبه أولاده، فلم

يسمع منه أحد في حال اختلاطه. وقال ابن حجر: ثقة، لكن في حديثه

عن قتادة ضعف، له أوهام إذا حدث من حفظه، وهو من السادسة، مات

سنة سبعين ومائة بعدما اختلط لكن لم يحدث في حال اختلاطه.

«میزان الاعتدال»: (٣٩٣/١)، «تهذيب التهذيب»: (٦٩/٢)، «تقريب

التهذيب»: ص ٥٤.

(٣) هو محمد بن إسحاق بن يسار بن خيار، ويقال: كومان المدني، أبو بكر،

ويقال: أبو عبد الله المطلبي، مولاهم، نزيل العراق، إمام المغازي.

روى عن يعقوب بن عتبة، وعنه جرير بن حازم وغيره.

صدوق يدلّس، ورمي بالتشيع، من صغار الخامسة، مات سنة خمسين

ومائة، أخرج له البخاري تعليقاً، ومسلم، والأربعة.

«تهذيب التهذيب»: (٣٨/٩)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٩٠.

عن يعقوب بن عتبة^(١)، وجبير بن محمد بن جبير^(٢) عن أبيه^(٣) عن جده^(٤) قال: أتى رسول الله ﷺ أعرابي فقال: يا رسول الله، جهدت الأنفس، وضاع العيال، وهلك الأموال، وهلك الأنعام؛ فاستسق الله لنا فإننا نستشفع بك على الله، ونستشفع بالله عليك، فقال رسول الله عليه السلام: «ويحك تدري ما تقول؟»

(١) هو يعقوب بن عتبة بن المغيرة بن الأخنس الثقفي.

روى عن جبير بن محمد بن جبير بن مطعم، ومحمد بن جبير بن مطعم على خلاف فيه. وعنه محمد بن إسحاق بن يسار وغيره. ثقة، من السادسة، مات سنة ثمان وعشرين ومائة. روى له أبو داود، والنسائي، وابن ماجه.

«تهذيب الكمال»: (١٥٥٣/٣)، «تهذيب التهذيب»: (٣٩٢/١١)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٨٧.

(٢) هو جبير بن محمد بن جبير بن مطعم بن عدي، ذكره ابن حجر في «تقريب التهذيب».

روى عن أبيه عن جده، وعنه يعقوب بن عتبة بن المغيرة بن الأخنس. مقبول، من السادسة، أخرج له أبو داود حديثاً واحداً.

«تهذيب التهذيب»: (٦٣/٢)، «تقريب التهذيب»: ص ٥٤.

(٣) هو محمد بن جبير بن مطعم بن عدي بن نوفل أبو سعيد المدني. ثقة عارف بالنسب، من الثالثة، مات على رأس المائة، أخرج له الجماعة. «تهذيب التهذيب»: (٩١/٩)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٩٢.

(٤) هو جبير بن مطعم بن عدي بن نوفل بن عبد مناف القرشي النوفلي، عارف بالأنساب، مات سنة ثمان أو تسع وخمسين.

انظر: «الإصابة»: (٢٢٥/١)، «تقريب التهذيب»: ص ٥٤.

فسبح رسول الله، فمازال يسبح حتى عرف ذلك في وجوه أصحابه، ثم قال: «ويلك لا يستشفع بالله على أحد من خلقه، شأن الله أعظم من ذلك، ويحك ما تدري ما الله؟ إن عرشه على سمواته وأراضيه هكذا»، وقال بأصابعه مثل القبة، وصف ذلك وهب، وأمال كفه وأصابعه اليمنى، وقال هكذا، وإنه لينط به أطيظ الرجل بالراكب»^(١).

(١) أخرجه من هذا الوجه: ابن أبي عاصم في «السنة»: (٢٥٢/١) عن عبد الأعلى ومحمد بن المثنى، والدارمي في «الرد على بشر المريسي»: ص ٤٤٧، عن ابن بشار مختصراً، وأبو الشيخ في «العظمة»: (ق ١/٣٣) عن محمد بن المثنى.

كلهم عن وهب بن جرير حدثنا أبي قال: سمعت محمد بن إسحاق يحدث عن يعقوب بن عتبة وجبير بن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه عن جده، وقد جاء عند ابن أبي عاصم «ونَهَكَ الأبدان» بدل «هلكت الأنعام». وقد أشار إلى هذه الرواية أبو داود في «سننه»: (٩٥/٥، ٩٦).

وقد رُوي الحديث من وجه آخر: أخرجه أبو داود في «سننه»، كتاب السنة، باب في الجهمية: (٩٤/٥ - ٩٦، حديث ٤٧٢٦) عن أحمد بن سعيد الرياطي، وابن أبي عاصم في «السنة»: (٢٥٣/١) عن أبي الأزهر النيسابوري، وابن خزيمة في «التوحيد»: ص ١٠٣، عن محمد بن بشار، والطبراني في «المعجم الكبير»: (١٣٢/٢، حديث ١٥٤٧) بسنده عن عبد الأعلى وابن معين وابن المديني، والدارقطني في «الصفات»: ص ٥٢، بسنده عن ابن معين وابن المديني، والبيهقي في «الأسماء والصفات»: ص ٥٢٦، واللالكائي في «شرح أصول اعتقاد أهل السنة»: (٣٩٤/٢)، =

.....
= كلاهما بسندهما عن أبي الأزهر، وابن منله في «التوحيد»: (ق/١١٧)

بسند عن يحيى بن معين.

كلهم عن وهب بن جرير قال: حدثنا أبي قال: سمعت محمد بن إسحاق يحدث عن يعقوب بن عتبة عن جبير بن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه عن جده - بنحوه بعضهم مختصراً وبعضهم مطولاً.

وهذا هو الصواب من الوجهين.

كما صرح به أبو داود فإنه قال: (والحديث بإسناد أحمد بن سعيد هو الصحيح، وافقه عليه جماعة، منهم يحيى بن معين وعلى ابن المديني). وقد تكلم بعض الأئمة على هذا الحديث.

فقال الذهبي في «العلو»: ص ٣٩: (هذا حديث غريب جداً فرد، وابن إسحاق حجة في المغازي إذا أسند، وله مناكير وصجائب، فإله أعلم. أقال النبي ﷺ هذا أم لا؟ وأما الله - عز وجل - فليس كمثله شيء جل جلاله وتقدست أسماؤه ولا إله غيره.

واستغربه الحافظ ابن كثير في تفسير آية الكرسي من «تفسيره»: (١/٣١٠) ثم إن في إسناده اختلافاً.

هذا، وقد تكلم ابن القيم في «تهذيب السنن»: (٧/٩٥، ١١٧) بكلام طويل، نصر فيه تصحيح الحديث، ورد المطاعن التي طعن بها هذا الحديث وبخاصة عن ابن إسحاق.

والصواب أن هذا الإسناد ضعيف كما تقدم نقلاً عن الأئمة، ولا سيما جبير بن محمد قال فيه الحافظ ابن حجر: (مقبول) يعني إذا توبع، ولم يتابع هنا.

☆ التعليق :

تقدم الكلام في التعليق على حديث الأرواح أن منهج السلف في إيراد مثل هذه الأحاديث التي في إسناده مقال إنما هو من باب التأكيد لا من باب

= التأييد، وهذا الحديث إنما ساقه الكثير من السلف لما فيه من نواتر علو الله - تعالى - فوق عرشه مما يوافق آيات الكتاب.

والحديث يتضمن عدة أمور لها تعلق في مسائل العقيدة منها: عدم جواز الاستشفاع بالله على أحد من خلقه، فهذا ما أنكره الرسول ﷺ على الأعرابي، وهذا القول لا يليق بالخالق - سبحانه وتعالى - لأن شأنه أعظم من ذلك، فهو - سبحانه - رب كل شيء ومليكه، والخير كله بيده - سبحانه وتعالى - فلا مانع لما أعطى ولا معطي لما منع، وهو كما قال عن نفسه: ﴿وَمَا كَانَتْ أَلَهَ يُشْرِكُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّكُمْ كَانَتْ عَلَيْهِمْ قَدِيرًا﴾ [سورة فاطر، الآية: ٤٤]، وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ الآية، فالخلق وما في أيديهم ملكه يتصرف فيهم كيف يشاء، وهو الذي يشفع الشافع إليه.

وأما الاستشفاع بالنبي ﷺ على الله فهذا جائز في حياته ﷺ بدليل عدم إنكاره على الأعرابي، أما بعد مماته فهذا ما لم يفعله أحد من الصحابة. وأما الأمر الآخر فهو قوله ﷺ: «شأن الله أعظم من ذلك، ويحك أتدري ما الله؟ إن عرشه على سمواته وأراضيه هكذا».

فالنبي ﷺ استدل على الله وعظم شأنه - سبحانه وتعالى - ببعض آياته الكونية، وهذا هو منهج الرسل ومن تبعهم في معرفة الله - سبحانه وتعالى -، فهم يستدلون على ذلك بالآيات الكونية الدالة على وحدانية الله وأنه سبحانه هو وحده المتصرف في هذا الكون والمدير له، ولذلك جاء الأمر في القرآن بالتفكير في مخلوقات الله وآياته الكونية والسمعية والتدبر فيها لما فيها من الأثر البالغ في الدلالة على وحدانية الخالق ووجوده - سبحانه وتعالى -.

والأمر الثالث الذي دل عليه الحديث هو وصف عرش الرحمن - تبارك وتعالى - بأنه مقبب الشكل، وأنه على هذا العالم المكون من السموات

= والأرض وما فيها كهيئة القبة، ومما يؤيد وصف العرش بهذه الصفة ما جاء في الحديث الآخر الذي رواه البخاري في «صحيحه»: «إذا سألت الله فسلوه الفردوس؛ فإنه وسط الجنة وأعلاها، وفوقه عرش الرحمن».

فالحديث دل على أن الفردوس وسط الجنة وأعلاها، ومن المعلوم أن الجنة كما جاء في الحديث مائة درجة ما بين كل درجة ودرجة كما بين السماء والأرض، فكون العرش سقفاً للفردوس الذي هو أوسط الجنة وأعلاها، يدل على أنه مقبب لأن الشيء لا يكون وسط أعلاه إلا إذا كان مستديراً والعرش هو على هذه الصفة.

وفي هذا رد على الفلاسفة الذين يزعمون أن العرش فلك من الأفلاك وأنه هو الفلك التاسع، كما أن في هذا ردّاً على من أنكر العرش وزعم أن المراد به الملك.

وقوله: «إنه ليبط به أطيظ الرجل بالراكب» فهو كما قال الذهبي - رحمه الله تعالى - (الأطيظ الواقع بذات العرش من جنس الأطيظ الحاصل في الرجل، فذاك صفة للرجل وللعرش، ومعاذ الله أن نعده صفة لله - عز وجل -، ثم لفظ الأطيظ لم يأت به نص ثابت).

(١) هو عبيد بن يعيش (بكسر المهملة) المحاملي (بفتح وكسر الميم) أبو محمد الكوفي العطار، ثقة، من صفار العاشرة، مات سنة سبع وعشرين، وقيل: تسع وعشرين ومائتين.

أخرج له البخاري في رفع اليدين، ومسلم، والنسائي.

«تهذيب التهذيب»: (٧/٧٨، ٧٩)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٣٠.

(٢) هو عبد الرحمن بن مصعب بن يزيد الأزدي ثم المَعْنِي (بفتح الميم وسكون المهملة وكسر النون ثم باء النسبة)، ويقال: الشيباني، أبو زيد القطان الكوفي نزبل الري.

حدثنا إسرائيل^(١) عن جعفر بن الزبير^(٢)، عن القاسم^(٣)، عن أبي أسامة^(٤)، قال: قال رسول الله ﷺ: «سلوا الله جنة الفردوس، فإنها

— روى عن إسرائيل بن يونس وغيره.

مقبول، من التاسعة، أخرج له الترمذي، والنسائي في «مسند علي»، وابن ماجه.

«تهذيب التهذيب»: (٢٧٠/٦)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٠٩.

(١) هو إسرائيل بن يونس بن أبي إسحاق السبيعي الهمداني، أبو يوسف الكوفي، ثقة، تكلم فيه بلا حجة، من السابعة، مات سنة ستين، وقيل: بعدها.

أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٢٦١/١)، «تقريب التهذيب»: ص ٣١.

(٢) هو جعفر بن الزبير (بضم الزاي، «المغني»: ص ١١٨)، الحنفي، وقيل: الباهلي الدمشقي، نزيل البصرة، روى عن القاسم بن عبد الرحمن وغيره. متروك الحديث، وكان صالحاً في نفسه، من السابعة، مات بعد الأربعين، أخرج له ابن ماجه.

«تهذيب التهذيب»: (٩٠/٢)، «تقريب التهذيب»: ص ٥٥.

(٣) هو القاسم بن عبد الرحمن الشامي، أبو عبد الرحمن الدمشقي، مولى آل أبي ابن حرب الأموي صاحب أبي أمامة.

صدوق، يرسل كثيراً، من الثالثة، مات سنة اثنتي عشرة ومائة.

أخرج له البخاري في «الأدب المفرد»، والأربعة.

«تهذيب التهذيب»: (٣٢٢/٨)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٧٩.

(٤) واسمه صُدَيّ (بالتصغير) بن عجلان، أبو أمامة الباهلي، صحابي مشهور.

«تقريب التهذيب»: ص ١٥٢.

صورة الجنة، وإن أهل الفردوس ليسمعون أطيظ^(١) العرش^(٢).

(١) الأطيظ: نقيض صوت المعامل والرخال إذا ثقل عليها الركبان، وأط الرجل والنسج يبط أطاً وأطيظاً: صَوَّتَ، وكذلك كل شيء أشبه صوت الرجل الجديد. «لسان العرب»: (٩٢/١)، مادة: أطمط.

(٢) أخرجه ابن بطّة في «الإبانة»: (ق١٩٥/ب)، والحاكم في «المستدرک»: (٣٧١/٢)، والطبراني في «المعجم الكبير»: ص٧٩٦٦.

كلهم عن طريق إسرائيل عن جعفر بن الزبير به.

وإسناده ضعيف؛ لأن فيه جعفر بن الزبير وهو متروك الحديث.

والحديث أورده السيوطي في «الدر المنثور»، تفسير سورة الكهف: (٢٥٤/٤) من طريق عبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والطبراني، وابن مردويه، والحاكم وصححه.

✽ التحليق :

على الرغم من ضعف الحديث من حيث إسناده إلا أن ما جاء فيه من قوله: «سلوا الله جنة الفردوس فإنها صورة الجنة» له شاهد من حديث أخرجه البخاري في «صحيحه»، كتاب التوحيد، باب «وكان عرشه على الماء»، عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن النبي ﷺ قال: «إن في الجنة مائة درجة أعدّها الله للمجاهدين في سبيله، كل درجتين ما بينهما كما بين السماء والأرض، فإذا سألتهم الله فسلوه الفردوس، فإنه وسط الجنة، وأعلى الجنة، وفوقه عرش الرحمن، ومنه تفرّج أنهار الجنة».

واسم الفردوس: قد يطلق ويراد به جميع الجنة، وقد يطلق ويراد به أفضل الجنة وأعلىها، كما في هذا الحديث، وكأنه بهذا المعنى أحق وأصوب، قال تعالى: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْفَرْدَوْسُ ۖ الَّذِينَ يَرْتَوُونَ الْفَرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [سورة المؤمنون، الآيات: ١٠ - ١١]، وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا﴾ [سورة الكهف، الآية: ١٠٧]. -

= والفردوس في اللغة: البستان، قال الفراء: أصل اللفظ عربي، وقال مجاهد: هو البستان بالرومية، واختاره الزجاج، وقال ابن سبويه: (الفردوس الوادي الخصيب عند العرب، وهو بلسان الروم البستان). وقال الزجاج: (وحقيقة الفردوس: هو البستان الذي يجمع كل ما يكون في البساتين).

وأما ما جاء في وصف الفردوس من كونه «وسط الجنة وأعلى الجنة». فالحافظ ابن حجر يقول: (المراد بالأوسط هنا الأعدل والأفضل: كقوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ [سورة البقرة، الآية: ١٤٣]، فعلى هذا عطف الأعلى عليه للتأكيد.

وقال الطيبي: المراد بأحدهما العلو الحسي وبالأخر العلو المعنوي. وقال ابن حبان: (المراد بالأوسط السعة وبالأعلى الفتوة ...). والصواب أن تفسير الأوسط على المعنى المعنوي لا المكاني لا يساعد عليه ظاهر النص، ذلك أن ظاهر النص ينص على أن الفردوس هو وسط الجنة وأعلاها بمعنى أن الفردوس هو ربوة الجنة وأن الجنان الأخرى عن جوانبه، ومن تحته، وهو أعلاها، قال قتادة: (الفردوس ربوة الجنة وأوسطها وأعلاها وأفضلها وأرفعها).

ويدل على ذلك قوله في الحديث: «وفوقه عرش الرحمن»، فليس فوق الفردوس إلا عرش الرحمن سبحانه وتعالى، كما يدل عليه - أيضاً - قوله: «ومنه تفجر أنهار الجنة»، لأن الأنهار عادة تنبع من الأعلى. والله أعلم. وهذه الصفة أي: كون وسط الشيء أعلاه - لا تتصور إلا في المقيب، فإن أعلى القبة هو أوسطها، فالجنة والله أعلم تكون كذلك. انظر: «فتح الباري»: (١٣/٦)، «حادي الأرواح»: ص ٧٤، ٧٥، «لسان العرب»: (١٠٦٩/٢)، «النهاية» لابن كثير: (٢/٢٣٣).

(ق/٥٤/ب) ١٣ - حدثنا عبد الحميد بن صالح^(١)، حدثنا

زهير^(٢)، عن خصيف^(٣)، عن =

وقوله: «وإن أهل الفردوس ليسمعون أطيع العرش» فهذه الجملة هي الشاهد من سياق الحديث، وهي دالة على كون عرش الرحمن مقف الجنة، وأنه هو أعلى المخلوقات، وهذا ما دل عليه حديث البخاري. وأما مسألة الأطيع كما سبق أن ذكرنا فإنه لم يثبت في المسألة نص صحيح، والله أعلم.

(١) هو عبد الحميد بن صالح بن عجلان البُرْجُمي (بضم باء وسكون راء وضم جيم، «المغني»: ص ٤٥) أبو صالح الكوفي، روى عن زهير بن معاوية وغيره، وعنه محمد بن عثمان بن أبي شيبة وغيره. صدوق، من العاشرة، مات سنة ثلاثين ومائتين. أخرج له النسائي.

«تهذيب التهذيب»: (١١٧/٦)، «تقريب التهذيب»: ص ١٩٦.

(٢) هو زهير بن معاوية بن خُديج (بضم المهملة وفتح دال مهملة وبجيم، «المغني»: ص ٩٠) بن الزَّحِيل (براء ومهملة مصغراً، «المغني»: ص ١١٠)، الجعفي أبو خينمة الكوفي سكن الجزيرة.

روى عن خصيف وغيره، وعنه عبد الحميد بن صالح وغيره.

ثقة، ثبت، إلا أن سماعه عن أبي إسحاق بآخره - أي بعد اختلاط -، من السابعة، مات سنة اثنين أو ثلاث أو أربع وسبعين ومائة. أخرج له الجماعة. «تهذيب التهذيب»: (٣٥١/٣)، «تقريب التهذيب»: ص ١٠٩.

(٣) هو خصيف بن عبد الرحمن الجَزْري (بفتح جيم وزاي وبراء، منسوب إلى الجزيرة، وهي بلاد بين الفرات ودجلة، «المغني»: ص ٦٦) أبو عون الحضرمي، الحرافي، الأموي، مولا هم، روى عن عكرمة وغيره. =

عكرمة^(١)، عن ابن عباس في قوله ﴿تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ﴾^(٢)، قال: «ممن فوقهن من الثقل»^(٣)، قال: وقرأها خفيف يتفطرن^(٤).

= صدوق، سيئ الحفظ، خلط بآخره، ورمي بالإرجاء، من الخامسة، مات سنة سبع وثلاثين ومائة، وقيل: بعد ذلك. روى له الأربعة.

«تهذيب التهذيب»: (١٤٣/٣)، «تقريب التهذيب»: ص ٩٢.

(١) هو عكرمة بن عبد الله، مولى ابن عباس، أصله بربري، ثقة، ثبت، عالم بالتفسير ولم يثبت تكذيبه عن ابن عمر، ولا يثبت عنه بدعة، من الثالثة، مات سنة سبع ومائة، وقيل: بعد ذلك. أخرج له الجماعة.

«تقريب التهذيب»: ص ٢٤٣.

(٢) سورة الشورى، الآية: ٥.

(٣) أخرجه الحاكم في «مستدركه»: (٤٤٢/٢) بسنده عن عبيد الله بن موسى به، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي.

وأخرجه ابن جرير في «تفسيره»: (٧/٢٥) من طريق آخر عن ابن عباس، ولفظه: «يعني من ثقل الرحمن وعظمته - تبارك وتعالى -».

وأخرجه أبو الشيخ في «العظمة»: (ت ٣٩/ب) بسنده عن عبد الله بن موسى به.

وإسناده ضعيف؛ لأن خفيفاً سيئ الحفظ، خلط بآخره.

(٤) ذكر السيوطي في «الدر المنثور»: (٣/٦) أن خفيفاً قرأها بالثاء المشددة.

✽ التعليق :

إيراد المصنف لهذا الأثر والأثرين اللذين سيأتيان من بعده إنما هو لأمرين:
الأمر الأول: لما فيهما من الدلالة على علو الله - سبحانه وتعالى - وذلك لأن فيها إثبات علو الله وإرتفاعه فوق سمواته.

١٤ - حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير^(١)، حدثنا يحيى بن .

الأمر الثاني: أنه أوردهما لما فيهما من التأييد لمسألة الأبطح الواردة في الحديثين السابقين، فكانما مقصد المؤلف أن يبين أن أبطح العرش هو من جنس تشقق السموات وتقطرها، إذ الكل يتشقق من عظمة الله وجلاله - سبحانه وتعالى - .

وأما ما ورد في الأثر من أن تشقق السموات إنما هو من الثقل؛ فإن كان المقصود بالثقل ثقل من في السموات من الملائكة ومن فوق السموات كالعرش، فهذا يؤيده حديث النبي ﷺ: «أطت السماء، وحق لها أن تظط ما فيها موضع أربع أصابع إلا وملك واضع جبهته ساجداً ﷻ». انظر: «سنن الترمذي»، كتاب الزهد، باب ٩: (٥٥٦/٥)، و«مسند الإمام أحمد»: (١٧٣/٥).

وأما إذا كان المقصود ثقل الرحمن؛ فإن الوارد عن أهل التفسير كالطبري وابن كثير والقرطبي وغيرهم أن التشقق من عظمة الله وجلاله، وهذا ما ورد عن ابن عباس والضحاك وقتادة والسدي، وكعب الأحبار. والله أعلم.

(١) هو محمد بن عبد الله بن نمير (بضم النون كما في الخلاصة) الهمداني (بسكون الميم) الخازني (في الخلاصة بمعجمة) أبو عبد الرحمن، الكوفي، الحافظ.

روى عن يحيى بن يمان وغيره.

ثقة، حافظ، فاضل، من العاشرة، مات سنة أربع وثلاثين ومائتين.

أخرج له الجماعة.

«تهذيب الكمال»: (١٢٢٧/٣)، «تهذيب التهذيب»: (٢٨٢/٩)، «تقريب

التهذيب»: ص ٣٠٦، «خلاصة التهذيب»: ص ٣٤٦.

يمان^(١)، عن شريك^(٢)، عن خصيف، عن عكرمة، عن ابن عباس
﴿الْتِمَاءُ مُنْفِطِرٌ يَوْمَ﴾^(٣)، قال: «بالله عز وجل»^(٤).

- (١) هو يحيى بن يمان العجلي أبو زكريا الكوفي.
- صدوق عابد، يخطئ كثيراً، وقد تغير، من كبار التاسعة، مات سنة تسع
وثمانين ومائة.
- أخرج له البخاري في «الأدب المفرد»، ومسلم، والأربعة.
- «تهذيب التهذيب»: (٣٠٦/١١)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٨٠.
- (٢) هو شريك بن عبد الله بن أبي شريك النخعي، أبو عبد الله الكوفي، القاضي
بواسط ثم بالكوفة..
- روى عن خصيف وغيره.
- صدوق، يخطئ كثيراً، تغير حفظه منذ ولي القضاء بالكوفة، وكان عادلاً
فاضلاً عابداً شديداً على أهل البدع.
- من الثالثة، مات سنة سبع أو ثمان وسبعين ومائة.
- روى له البخاري تعليقاً، ومسلم، والأربعة.
- «تهذيب التهذيب»: (٣٣٣/٤)، «تقريب التهذيب»: ص ١٤٥.
- (٣) سورة المزمل، الآية: ١٨.
- (٤) لم أجد من أخرجه بهذا اللفظ في تفسير هذه الآية غيره، وإن كان قد ورد
نحوه في تفسير قوله تعالى: ﴿كَذَّابُ السَّكَوَاتِ يَتَفَكَّرُونَ مِنْ قَوْمِهِمْ﴾.
- قال: ممن فوقهم، يعني: الرب تبارك وتعالى.
- أخرجه أبو الشيخ في «العظمة»: (ق ٣٩/ب)، من طريق شريك عن
خصيف به.
- وفي سند المؤلف يحيى بن يمان وشريك، وكلاهما صدوق يخطيء كثيراً،
وخصيف سيئ الحفظ، فلذلك إسناده ضعيف.

١٥ - حدثنا الحسن بن صالح^(١)، حدثنا عبد الرزاق^(٢)، عن

معمر^(٣)، عن

= ☆ التحليق :

اختلف في مرجع الضمير في الآية على قولين:
القول الأول: أن مرجع الضمير يعود على ذلك اليوم الذي ورد ذكره
ووصفه في الآيات السابقة لهذه الآية، فالسماء مثقلة ومتصدعة ومتشققة
به؛ لشدة وعظيم هوله، وهذا القول هو ما روي عن الحسن وقتادة، وهو
ما اختاره ابن جرير وابن كثير والشوكاني عند تفسير هذه الآية.

القول الثاني: وهو ما ورد ذكره في هذا الأثر من أن مرجع الضمير يعود
إلى الله عز وجل، وهو مروي عن ابن عباس ومجاهد، وقد ذكر ابن كثير
أن هذا القول هو قول مرجوح؛ وذلك لأن الله - سبحانه - لم يَجْرِ له ذكرٌ
هنا. اهـ. والضمير يعود لأقرب مذكور.

انظر: «تفسير الطبري»: (١٣٧/٢٩)، و«تفسير ابن كثير»: (٤٣٨/٤)،
«فتح القدير»: (٣١٩/٥).

(١) لم أقف على ترجمته.

(٢) هو عبد الرزاق بن همام الصنعاني، تقدم ترجمته في (١٠).

(٣) هو معمر بن راشد الأزدي الحُدَاني (بمهملة) مضمومة فداًل مشددة ونون،

«المخني»: ص ٨٦) أبو عروة بن أبي عمرو البصري نزيل اليمن.

ثقة، ثبت، فاضل، إلا أن في روايته عن ثابت والأعمش وهشام بن عروة
شيئاً، كذا فيما حدث به بالبصرة، من كبار السابعة، مات سنة أربع
وخمسين ومائة، وهو ابن ثمان وخمسين سنة.

أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٢٤٣/١٠)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٤٤.

قتادة^(١) «يَنْقَطِرُونَ مِنْ قُوقِهِنَّ» قال: «ينفطرون من عظمة الله وجلاله»^(٢).

١٦ - حدثنا وهب بن بقية^(٣)، حدثنا خالد بن عبد الله^(٤)،

(١) هو قتادة بن دعامة بن قنادة السدوسي أبو الخطاب البصري ثقة، ثبت، يقال: ولد أكمه، وهو رأس الطبقة الرابعة، مات سنة بضع عشرة ومائة. أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٣٥١/٨)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٨١.

(٢) أخرجه عبد الرزاق في «تفسيره»: (ق ١/٢٥٩) عن معمر عن قتادة بنحوه. وابن جرير في «تفسيره»: (٧/٢٥)، وأبو الشيخ في «العظمة»: (ق ٣٢/ب)، كلاهما عن محمد بن عبد الأعلى قال: حدثنا محمد بن ثور به - بمثله. وأخرجه ابن جرير - أيضاً - من طريق بشر قال ثنا سعيد عن قتادة، وفي سند المؤلف الحسن بن صالح ولم أنف على ترجمته، وباقي رواته ثقات.

وقد أخرجه عبد الرزاق وابن جرير وأبو الشيخ بأسانيد صحيحة.

(٣) هو وهب بن بقية بن عثمان بن شاور الواسطي، أبو محمد المعروف بوهبان.

روى عن خالد بن عبد الله الواسطي وغيره.

ثقة، من العاشرة، مات سنة تسع وثلاثين ومائتين، وله خمس أو ست وتسعون سنة.

أخرج له مسلم، وأبو داود، والنسائي.

«تهذيب التهذيب»: (١٥٩/١١)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٧١.

(٤) هو خالد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن يزيد الطحان، أبو الهيثم، ويقال: أبو محمد المزني، مولا لهم الواسطي، وقد ينسب لجدّه.

عن عطاء^(١)، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: «فكروا في كل شيء»، ولا تفكروا في الله، فإن بين السماء السابعة إلى كرسيه ألف نور، وهو فوق ذلك^(٢).

= ثقة، ثبت، من الثامنة، مات سنة اثنين وثمانين ومائة، وكان مولده سنة عشر ومائة.

أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (١٠٠/٣)، «تقريب التهذيب»: ص ٨٩.

(١) هو عطاء بن السائب بن زيد الثقفي، أبو زيد الكوفي، أحد علماء التابعين، واختلف في كنيته واسم جده، وهو صدوق اختلط، من الخامسة، مات سنة ست وثلاثين ومائة.

أخرج له البخاري متابع، والأربعة.

«ميزان الاعتدال»: (٧٠/٣، ٧٣)، «تهذيب التهذيب»: (٣٠٣/٧)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٣٩.

(٢) أخرجه الأصبهاني في «الترغيب والترهيب»: (١٧٣/٢)، وأبو الشيخ في «العظمة»: (ق/١ - ب)، والبيهقي في «الأسماء والصفات»: ص ٥٣٠.

جميعهم عن عاصم بن علي عن أبيه عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس موقوفاً.

وعندهم بلفظ: «تفكروا»، بدل: «فكروا»، و«سبعة آلاف سنة نور»، بدل: «ألف نور».

وأورده السيوطي في «الجامع الصغير»: (١٣٢/١)، وسكت عنه كما سكت عنه المناوي في «فيض القدير»: (٢٩٢/٣).

وقال السخاوي في «المقاصد الحسنة»: ص ١٥٩ - بعد أن ذكر من أخرج الحديث -: (وأسانيدها ضعيفة، لكن اجتماعها يكتسب قوة، والمعنى =

صحیح)، ففي «صحیح مسلم» (١٥٣/٢) عن أبي هريرة مرفوعاً: «لا يزال الناس يتساءلون حتى يقال: هذا خلق الله الخلق فمن خلق الله؟ فمن وجد من ذلك شيئاً فليقل آمن بالله».

وقد أورده الألباني في «سلسلة الأحاديث الصحيحة»: (٣٩٦/٤) من رواية البيهقي وقال: هذا إسناد ضعيف، عطاء كان اختلط.

وسند المؤلف رجاله ثقات إلا أن عطاء كان اختلط، والراوي عنه خالد بن عبد الله - ليس ممن روى عنه قبل تغيره، فقد نقل ابن كيال عن الطحاوي أنه قال: «إنما حديث عطاء الذي كان منه قبل تغيره يؤخذ من أربعة لا من سواهم، وهم: شعبة، وسفيان الثوري، وحمام بن سلمة، وحمام بن زيد». «الكواكب النيرات»: ص ٣٢٥، تحقيق: عبد القيوم بن عبد النبي.

وقد أخرجه أبو الشيخ في «المعظمة»: (ق/١ب) مرفوعاً إلى النبي ﷺ، ولكن الصواب أنه موقوف.

وقد أورده الحافظ ابن حجر في «فتح الباري»: (٣٨٣/١٣)، وقال: موقوف، وسنده جيد.

☆ التعليق:

الحديث وإن كان في إسناده مقال إلا أن بعض الأئمة قد حسنه، ومعناه صحيح، ولا سيما أنه يشهد له ما أخرجه البخاري ومسلم في صحيحيهما عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال: «يأتي الشيطان أحدكم فيقول: من خلق كذا؟ من خلق كذا؟ حتى يقول: من خلق ربك؟ فإذا بلغه فليستعذ بالله ولينته». انظر: «صحیح البخاري»: (٣٣٦/٦)، و«صحیح مسلم»: (١٥٣/٢).

فالحديث دال على النهي عن التفكير بذات الله عز وجل، وذلك لأن ذاته أعظم وأجل من أن يدخل فيها التفكير لأن التفكير والتدبر والتقدير إنما

١٧ - حدثنا إبراهيم بن أبي معاوية^(١)، وهناد بن السري^(٢)

= يكون في الأمثال والمقاييس والأمور المتشابهة التي هي المخلوقات. والسييل إلى معرفة الله على مذهب السلف الصالح هو بالتفكير في مخلوقات الله وآياته الكونية والشرعية بالطرق العقلية الصحيحة على حسب ما جاء في القرآن والسنة.

والشاهد من إيراد الأثر في هذا الكتاب هو ما ورد عند قوله: «وهو فوق ذلك» حيث إنه قد دل على علو الله وارتفاعه فوق سمواته وبينوته من خلقه وهذا هو الثابت بالأدلة الصحيحة من القرآن والسنة.

انظر: «مجموع الفتاوى»: (٤/٣٩، ٤٠)، «تفسير ابن كثير»: (١/٤٣٨، ٤٣٩).

(١) هو إبراهيم بن محمد بن خازم (بمعجمتين) السعدي، مولاهم، أبو إسحاق ابن أبي معاوية الضرير الكوفي. روى عن أبيه وغيره.

صدوق، ضعفه الأزدي بلا حجة، من العاشرة، مات سنة ست وثلاثين ومائتين. أخرج له أبو داود.

«تهذيب التهذيب»: (١/١٥٣)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٢.

(٢) هو هناد بن السري (بفتح المهملة، وكسر راء خفيفة، وشدة مثناة تحت، «المفني»: ص ١٢٧) ابن مصعب التميمي الدارمي أبو السري الكوفي. روى عن أبي معاوية الضرير وغيره.

ثقة من العاشرة، مات سنة ثلاث وأربعين ومائتين، وله إحدى وتسعون سنة.

أخرج له البخاري في «خلق أفعال العباد»، ومسلم، والأربعة.

«تهذيب التهذيب»: (١١/٧٠)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٦٥.

قالا: حدثنا أبو معاوية^(١)، عن الأعمش عن نصر^(٢)، عن أبي ذر - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «ما بين الأرض إلى السماء مسيرة خمسمائة سنة، غلظ كل سماء خمسمائة سنة، وما بين كل سماء إلى السماء التي تليها مسيرة خمسمائة سنة،

(١) هو محمد بن خازم (بمعجمتين) التميمي السعدي، مولاهم أبو معاوية الضرير الكوفي، عمي وهو صغير، روى عن الأعمش وغيره، وعنه ابنه إبراهيم وهناد بن السري وغيرهما.

ثقة، أحفظ الناس لحديث الأعمش، وقد بهم في حديث غيره. من كبار التاسعة، مات سنة خمس وتسعين ومائة، وله اثنتان وثمانون سنة، وقد رُمي بالإرجاء، وهو من رواة الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (١٣٧/٩)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٩٥.

(٢) هكذا في «الأصل»، والصواب: «أبو نصر» وهو حميد بن هلال بن هبيرة، ويقال: ابن سويد بن هبيرة العدوي، أبو نصر البصري.

ثقة، عالم، توقف فيه ابن سيرين لدخوله عمل السلطان. من الثالثة، أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٥٠/٣)، «تقريب التهذيب»: ص ٨٥.

وفرق الذهبي بين أبي نصر راوي هذا الحديث وبين أبي نصر عن أبي برزة، وعنه عمرو بن مرة، فقال: الأول لا يدري من هو، وأما الثاني فقال فيه: هو حميد بن هلال، وقد قيل: إنه الذي قبله؛ فإن خبر «لو دليتم» قد رواه محاضر بن المورع عن الأعمش عن عمرو بن مرة عن أبي نصر عن أبي ذر.

«ميزان الاعتدال»: (٥٧٩/٤).

والأراضين مثل ذلك، وما بين السماء السابعة إلى العرش مثل جميع ذلك كله»^(١).

(١) أخرجه أبو الشيخ في «العظمة»: (ق ٣٣/أ) عن محمد بن العباس عن أبي كريب.

وأخرجه البيهقي في «الأسماء والصفات»: ص ٥٠٦، بسنده عن أحمد بن عبد الجبار.

كلهم عن أبي معاوية عن الأعمش عن أبي نصر عن أبي ذر بنحوه. وعند أبي الشيخ والبيهقي بزيادة «لو حفرتم لصاحبكم فيها لوجدتموه» يعني علمه.

كما أنه لم ترد عند أبي الشيخ عبارة: «غلظ كل سماء خمسمائة سنة» بعد قوله: «ما بين الأرض والسماء مسيرة خمسمائة سنة».

أما في رواية البيهقي فجاءت بلفظ: «وغلظ السماء الدنيا خمسمائة عام». وقد سقط من السند في «الأسماء والصفات» ذكر «أبي نصر».

قال ابن الجوزي في «العلل المتناهية»: (١١/١، ١٢): (هذا حديث منكر رواه عن الأعمش محاضر فخالف فيه أبا معاوية فقال: عن الأعمش عن عمرو بن مرة عن أبي نصر، وكان الأعمش يروي عن الضعفاء ويدلس).

وهكذا ذكر الجوزقاني - أيضاً - في «الأباطيل»: (٦٨/١) فإنه قال: (هذا حديث منكر، رواه عن الأعمش محاضر فخالف فيه أبا معاوية).

قال ابن كثير في «تفسيره» (٣٠٣/٤): (في إسناده نظر وفي متنه غرابة ونكارة، والله سبحانه وتعالى أعلم).

وقوله: (في إسناده نظر) ذلك لأن أبا نصر لم يسمع من أبي ذر. كما قال البزار في «مسنده» ص ٢٠٠: (أحسبه حميد بن هلال ولم يسمع من أبي ذر).

(ق/٥٥/أ) ١٨ - حدثنا أبي، حدثنا وكيع^(١)، عن سفيان^(٢)،

عن جابر^(٣)، عن عبد الله بن يحيى^(٤)، عن عكرمة، عن ابن

عباس - رضي الله عنه - ﴿السَّامَةُ مُنْفَطِرٌ بِهِ﴾ قال: «ممتلئة»^(٥).

= وأيضاً لم يسمع الأعمش من أبي نصر، ففيه انقطاعات، ولذلك وصفه
البيهقي بالانقطاع فقال: روى من وجه آخر منقطع عن أبي ذر - رضي الله
عنه - مرفوعاً. ووافقه الألباني في «تخريج السنة»: (٢٥٥/١).
وقول ابن كثير: (في متنه غرابة ونكارة) يقصد بذلك الزيادة التي وردت
عند غير ابن أبي شيبه وهي قوله: «لو حفرتم لصاحبكم فيها لوجدتموه»
... إلخ.

(١) هو وكيع بن الجراح وتقدم ترجمته في (٢).

(٢) هو سفيان الثوري، وتقدم ترجمته في (٢).

(٣) هو جابر بن يزيد بن الحارث بن عبد يغوث الجعفي أبو عبد الله ويقال: أبو
يزيد، الكوفي، ضعيف، رافضي، من الخامسة، مات سنة سبع وعشرين
ومائة، وقيل: سنة اثنتين وثلاثين.

أخرج له أبو داود، والترمذي، وابن ماجه.

«تهذيب التهذيب»: (٤٦/٢، ٤٧)، «تقريب التهذيب»: ص ٥٣.

(٤) هكذا في «الأصل»، والصواب هو: «عبد الله بن نُجَيْي» (بنون وجيم مصغراً)
ابن سلمة بن جشم الكوفي، الحضرمي، روى عنه جابر الجعفي وغيره،
صدوق، من الثالثة.

أخرج له أبو داود، والنسائي، وابن ماجه.

«تهذيب التهذيب»: (٥٥/٦)، «تقريب التهذيب»: ص ١٩٢.

(٥) أخرجه الطبري في «تفسيره»: (١٣٨/٢٩)، وعبد الله بن الإمام أحمد في
كتاب «السنة»: ص ١٤٣.

١٩ - حدثنا الحسن بن علي^(١)، حدثنا الهيثم بن الأشعث السلمي^(٢)، حدثنا أبو حنيفة اليمامي الأنصاري^(٣)، عن عمير بن

= وكلاهما من طريق جابر عن عبد الله بن نجي به، ولفظ ابن جرير «ممتلئة به، بلسان الحبشة».

وأخرجه ابن جرير من وجه آخر عن سفيان عن جابر عن عكرمة، ولم يسمعه عن ابن عباس، قال: ممتلئة به.

وأورده السيوطي في «الدر المشور»: (٢٨٠/٦) عن القريابي، وابن جرير، وابن أبي حاتم من طريق عكرمة عن ابن عباس به.

إسناده ضعيف، جابر بن يزيد ضعيف، والحديث كل طرقه مدارها عليه، ولم أقف على من رواه من طريق آخر.

(١) هو الحسن بن علي بن محمد الهذلي (بمضمومة وفتح ذال معجمة نسبة إلى هذيل بن مدركة، «المفني»: ص ٢٧٢) أبو علي الخلال الحلواني (بضم المهملة) نزيل مكة.

ثقة، حافظ، له تصانيف، من الحادية عشرة، مات سنة اثنتين وأربعين ومائتين.

أخرج له البخاري، ومسلم، والترمذي، وابن ماجه.

«تهذيب التهذيب»: (٣٠٢/٢)، «تقريب التهذيب»: ص ٧١.

(٢) هو الهيثم بن الأشعث أبو محمد السلمي.

روى عنه الحسن بن علي الحلواني، وعثمان بن الهيثم.

مجهول، وقال العقيلي في «الضعفاء»: (يخالف حديثه ولا يصح إسناده).

«ميزان الاعتدال»: (٣١٩/٤)، «لسان الميزان»: (٢٠٣/٦).

(٣) ذكره البخاري في «التاريخ الكبير» في الكنى: ص ٢٥ (أبو حنيفة اليمامي، روى عنه ابن المبارك وابنه إبراهيم بن أبي حنيفة اليمامي).

عبد الله^(١)، قال: خطبنا علي بن أبي طالب على منبر الكوفة قال: كنت إذا أمسكت^(٢) عن رسول الله ﷺ ابتدأني، وإن سألته عن الخبر أنبأني، وإنه حدثني عن ربه قال: «قال الرب - جل وعز -: وارتفاعي فوق عرشي، ما من أهل قرية ولا من أهل بيت كانوا على ما كرهت من معصيتي، ثم تحولوا عنها إلى ما أحببت من طاعتي، إلا تحولت لهم عما يكرهون من عذابي إلى ما يحبون من رحمتي»^(٣).

(١) هكذا في «الأصل»، وفي «العلو» للذهبي: ص ٥٣، و«الإبانة» لابن بطة: (١٩٥/ب): عمر بن عبد الملك. وفي «تفسير ابن كثير»: عمير بن عبد الملك.

وفي «اجتماع الجيوش الإسلامية» ص ٣٣: عدي بن عميرة الكندي. وجميعهم أورده من طريق ابن أبي شيبة في كتاب «العرش»، ولعل الصواب أنه: عدي بن عميرة (بفتح أوله) بن فروة بن زارة بن الأرقم الكندي، أبو زارة، صحابي معروف، وفد على النبي ﷺ وروى عنه شيئاً يسيراً، قال أبو هريرة الحناني كان عدي بن عميرة قد نزل بالكوفة، ثم خرج عنها، وقال الواقدي: توفي بالكوفة سنة أربعين.

«الإصابة»: (٤٦٣/٢، ٤٦٤)، «تهذيب التهذيب»: (١٦٩/٧)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٣٧.

(٢) في «الأصل»: «سكت»، والصواب هو ما أثبتناه؛ لوروده في «تفسير ابن كثير»: (٥٠٤/٢). وبذلك يستقيم الكلام.

(٣) أخرجه ابن بطة في «الإبانة»: (ق/١٩٥). وأورده ابن كثير في «تفسيره»: (٥٠٤/٢).

٢٠ - حدثنا عمي أبو بكر، حدثنا مروان بن معاوية^(١)، عن

= وأورده الذهبي في «العلو»: ص ٥٣.

وابن القيم في «اجتماع الجيوش الإسلامية»: ص ٧٣.

جميعهم من طريق محمد بن عثمان بن أبي شيبة به.

وقال الذهبي: رواه العسال في كتاب «المعرفة» عن أحمد بن الحسن الطائي الحلواني.

وأورده السيوطي في «الدر المنثور»: (٤٨/٤) عن ابن أبي شيبة في كتاب «العرش»، وأبو الشيخ، وابن مردويه.

وجاء عند ابن بطة، وابن كثير، والذهبي، وابن القيم، والسيوطي لفظ: «وعزتي وجلالي» قبل قوله: «وارتفاعي فوق عرشي»، و- أيضاً - جاء عند ابن بطة، والذهبي، وابن القيم، والسيوطي لفظ: «ولا رجل بيادية» بعد قوله: «ولا من أهل بيت».

قال الذهبي: (إسناده ضعيف).

وعلة ضعفه جهالة ابن الأشعث السلمي، وأبي حنيفة اليمامي.

(١) هو مروان بن معاوية بن الحارث بن أسماء بن خارجة الفزاري، أبو عبد الله

الكوفي، سكن مكة ودمشق وهو ابن عم أبي إسحاق الفزاري.

ثقة، حافظ، وكان يدلس أسماء الشيوخ.

روى عن عوف الأهرابي وغيره.

وعنه أبو بكر بن أبي شيبة وغيره.

من الثامنة، مات سنة ثلاث وتسعين ومائة.

أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٩٦/١٠)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٣٣.

عوف^(١) عن عباس القمي^(٢) قال: بلغني أن داود كان يقول في دعائه: «سبحانك اللهم أنت تعاليت فوق عرشك، وجعلت خشيتك على من في السموات والأرض، فأقرب خلقك منك أشدهم لك خشية، وما علم من لم يخشك، وما حكمة من لم يطع أمرك»^(٣).

(١) هو عوف بن أبي جميلة (بفتح الجيم) العبدي الهجري، أبو سهل البصري، المعروف بالأعرابي واسم أبي جميلة بندويه ويقال: بل بندويه اسم أمه، واسم أبيه رزينة. ثقة، زُمي بالقدّر والنشيع، من السادسة، مات سنة ست أو سبع وأربعين ومائة وله ست وثمانون سنة.

«تهذيب التهذيب»: (١٦٦/٨)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٦٧.

(٢) هكذا في «الأصل»، وفي «اجتماع الجيوش الإسلامية»: «القمي»، وفي «المصنف» لأبي بكر بن أبي شيبة، و«الدر المنثور» للسيوطي: «العمي» بالعين. قال يحيى بن معين: (قد روى عوف عن شيخ بصري يقال له: عباس العمي وليس به بأس). «التاريخ» لابن معين: ص ٤٦٠٢، «ثقات ابن شاهين»: ص ١٤٩.

(٣) أخرجه أبو بكر بن أبي شيبة في كتابه «المصنف»، كتاب الدعاء، باب دعاء داود عليه السلام: (٢٧٧/١٠)، حديث (٩٤٣٠) من طريق مروان بن معاوية عن عوف عن عباس العمي به ولفظه: «سبحانك اللهم أنت ربي، تعاليت فوق عرشك، وجعلت على من في السموات والأرض خشيتك فأقرب خلقك منك منزلة أشدهم لك خشية، وما علم من لم يخشك، وما حكمة من لم يطع أمرك».

وأخرجه الدارمي في «مسنده»: (٩٧/١) من طريق شيخ المصنف وبإسناده، وقد وقع في إسناده الدارمي خطئان، أحدهما: قوله عن عون، والصواب هو «عوف»، وهو الذي يروي عن مروان بن معاوية. والثاني: عن ابن عباس العمي، والصواب: «عباس القمي»، كما تقدم.

٢١ - حدثنا مـليـح بن وكيـع^(١)، وإسـحاق بن موسى^(٢)، قالـا:
حدثنا الزايد بن مسلم^(٣)، حدثني (ق/٥٥/ب) أبو عمرو الأوزاعي

= وأورده ابن القيم في «مختصر الصواعق المرسلّة»: (٢/٢١١)، و«اجتماع
الجيوش الإسلامية»: ص ١٠٣ مختصراً عن المؤلف في كتابه «العرش»،
وقال في «اجتماع الجيوش»: (قول: عباس الفمي وإن لم يكن من
المشهورين بالتفسير، روى ابن أبي شيبة في كتاب «العرش» بإسناد صحيح
عنه قال: بلغني أن داود كان يقول في دعائه: «اللهم أنت ربي تعاليت فوق
عرشك، وجعلت خشيتك على من في السموات والأرض»).
وأورده السيوطي في «الدر المنثور»: (٥/٢٥٠) من طريق ابن أبي شيبة،
وأحمد في «الزهد».

(١) هو مـليـح (بفتح الميم وكسر اللام وبهاء مهملة، «المغني»: ص ٢٤٠) بن
الجراح بن مـليـح الرؤاس، روى عن أبيه وكيـع بن الجراح، وجريـر بن عبد
الحميد، والوليد بن مسلم، وصفوان بن عيسى.
«الجرح والتعديل»: (٨/٣٦٧).

(٢) هو إسحاق بن موسى بن عبد الله بن موسى الأنصاري الخطمي أبو موسى
المدني.

روى عن الوليد بن مسلم وغيره.

ثقة، متقن، من العاشرة، مات سنة أربع وأربعين ومائتين.

أخرج له مسلم، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه.

«تهذيب التهذيب»: (١/٢٥١)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٠.

(٣) هو الوليد بن مسلم القرشي مولى بني أمية، وقيل: مولى بني العباس، أبو
العباس الدمشقي عالم الشام.

روى عن الأوزاعي وغيره.

=

عبد الرحمن ابن عمرو^(١)، قال: حدثني ابن شهاب الزهري^(٢)،
حدثني علي بن الحسين بن علي^(٣)، عن عبد الله بن عباس

= ثقة، لكنه كثير التدليس والتسوية، من الثامنة، مات سنة أربع أو أول سنة
خمس وتسعين ومائة. أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (١١/١٥١)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٧١.

(١) هو عبد الرحمن بن عمرو بن أبي عمرو، واسمه يحمد الشامي، أبو عمرو
الأوزاعي الفقيه، نزل بيروت في آخر عمره فمات بها مرابطاً، روى عن
الزهري وغيره.

ثقة، جليل، من السابعة، مات سنة سبع وخمسين ومائة.

أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٦/٢٣٨)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٠٧.

(٢) هو محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب القرشي الزهري،
الفقيه أبو بكر الحافظ المدني، أحد الأئمة الأعلام، عالم الحجاز والشام.
قال في «التقريب»: متفق على جلالته وإتقانه، وهو من رؤوس الطبقة
الرابعة.

مات سنة خمس وعشرين ومائة، وقيل قبل ذلك بسنة أو ستين.

«تهذيب التهذيب»: (٩/٤٤٥)، «تقريب التهذيب»: ص ٣١٩.

(٣) هو علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب الهاشمي، أبو الحسين، ويقال:
أبو عبد الله وغير ذلك، المدني زين العابدين.

ثقة، ثبت، عابد، فقيه، فاضل، مشهور، قال ابن عينة عن الزهري: ما
رأيت قرشياً أفضل منه، من الثالثة، مات سنة ثلاث وتسعين.

أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٧/٣٠٤)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٤٥.

- رضي الله عنهما - عن رجال من الأنصار أنهم كانوا عند رسول الله ﷺ إذ رمي بنجم فاستنار، فقال رسول الله ﷺ: «ما كنتم تقولون لمثل هذا في الجاهلية؟» قال: كنا نقول ولد الليلة رجل عظيم، أو مات رجل عظيم، فقال رسول الله ﷺ: «إنه لا يرمى بها لموت أحد ولا لحياته، ولكن ربنا - تبارك وتعالى - إذا قضى في السماء أمراً؛ سبحته حملة العرش، ثم سبحته ملائكة السماء الذين يلون [حملة] العرش، ثم سبحته أهل السماء الثانية، حتى ينتهي التسبيح إلى السماء الدنيا، ثم يقول الذين يلون حملة العرش لحملة العرش: ماذا قال ربكم؟ فيخبرونهم، ثم يستخبر أهل السماء أهل السموات بعضهم بعضاً حتى ينتهي الخبر إلى السماء، وتخطف الجن السمع، فما جاؤا به على وجهه فهو حق، ولكنهم يفرقون فيه ويزيدون»^(١).

(١) أخرجه مسلم في «صحيحه»، كتاب السلام، باب تحريم الكهانة وإتيان الكهان: (٢٢٥/١٤)، والترمذي في «سننه»، كتاب التفسير، باب سورة سبأ: (٣٦٢/٥)، حديث (٢٣٢٤)، والإمام أحمد في «مسنده»: (٢١٨/١)، والدارمي في «الرد على الجهمية»: ص ٧٨، وابن منده في «التوحيد»: (ق/١٦ ب)، والبيهقي في «الأسماء والصفات»: ص ٢٦٤، ٢٦٥، والطحاوي في «المشكّل»: (١١٣/٣)، وأبو نعيم في «الحلية»: (١٤٣/٣).

كلهم بإسنادهم عن الزهري عن علي بن الحسين به، وبالألفاظ متقاربة.

وقال الترمذي: (هذا حديث حسن صحيح).

وسند المؤلف من جهة مليح فيه ضعف؛ لجهالة مليح بن وكيع، ولكنه =

= توبع، وسنده عن إسحاق بن موسى جيد ورجاله ثقات.

☆ التعليق :

الحديث متضمن لعدة أمور :

الأمر الأول: هو موطن الشاهد هنا حيث إن الحديث قد دل على علو الله وارتفاعه فوق عرشه وبينوته من خلقه تبارك وتعالى، وهو سبحانه مع هذا الاستواء على العرش لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض، وإذا أراد قضاء أي أمر أوحى إلى ملائكته، فيكون أولهم سماعاً لكلامه حملة العرش الذين يسبحون تعظيماً وإجلالاً لكلام رب العالمين، ثم يتتالى تسبيح الملائكة حتى يصل تسبيحهم إلى ملائكة السماء الدنيا فيسبحون لتسبيح من فوقهم، ومن ثم يستخبر الملائكة بعضها بعضاً عن كلام الله وما قضاه.

وفي هذا النزول والصعود وكون حملة العرش هم أول من يسمع كلام الله، وأنهم يخبرون من بعدهم بأمر الله من أبلغ الأدلة على علو الله وارتفاعه على عرشه، وأنه بائن من خلقه غير مختلط بهم، ورد على الجهمية الذين يزعمون أن الله بذاته في كل مكان، ولو كان الأمر كما يزعمون لكان الملائكة جميعاً متساويين في السماع لكلام الله.

الأمر الثاني: في قوله: «إذا قضى أمراً سبحته حملة العرش» فكون حملة العرش هم أول من يسمع كلام الله وما قضاه في شأن الخلق وأول الملائكة تسبيحاً لكلامه - دليل على أن العرش الذي يحمله هؤلاء الملائكة هو أقرب المخلوقات إليه، ومن ثم يليه في القرب حملة العرش الذين يسمعون كلام الله فيبلغونه لمن دونهم من الملائكة.

الأمر الثالث: ما دل عليه الحديث من إثبات صفة الكلام لله تعالى عند قوله: «ماذا قال ربكم» ففي هذا دليل على أن الله يتكلم بما شاء متى شاء

٢٢ - حدثنا المنجاب عن الحارث^(١)، أخبرنا إبراهيم بن يوسف^(٢)، حدثنا زياد بن عبد الله^(٣)، عن محمد بن إسحاق^(٤)، عن محمد بن مسلم بن عبيد الله بن شهاب الزهري^(٥)، عن علي ابن حسين^(٦) عن عبد الله بن عباس، عن نفر من الأنصار أن رسول الله ﷺ قال لهم: «ما كنتم تقولون في هذه النجوم التي

= وأن كلامه - سبحانه وتعالى - مسموع تسمعه الملائكة، وهذا هو مذهب السلف في مسألة الكلام خلافاً للجهمية وغيرهم.

(١) هو منجاب (بكسر أوله وسكون ثانيه ثم جيم موحدة) بن الحارث بن عبد الرحمن التميمي أبو محمد الكوفي.

ثقة، من العاشرة، مات سنة إحدى وثلاثين ومائتين.

أخرج له مسلم، وابن ماجه في التفسير.

(٢) لم أقف على ترجمته.

(٣) هو زياد بن عبد الله بن الطفيل (بمضمومة وفتح فاء مصفراً «المفني» : ص ١٥٨) البكائي العامري، أبو محمد، ويقال: أبو يزيد الكوفي، روى عن محمد بن إسحاق وغيره.

صدوق ثبت في المغازي، وفي حديثه عن غير ابن إسحاق لين.

من الثامنة، مات سنة ثلاث وثمانين ومائة.

أخرج له البخاري، ومسلم، والترمذي، وابن ماجه.

«تهذيب التهذيب» : (٣/ ٣٧٥)، «تقريب التهذيب» : ص ١١٠.

(٤) تقدم ترجمته في (١١).

(٥) تقدم ترجمته في (٢١).

(٦) تقدم ترجمته في الذي قبله (٢١).

يرمى بها؟» قالوا: يا نبي الله كنا نقول حين رأيناها يرمى بها: مات ملك، هلك ملك، ولد مولود، فقال رسول الله ﷺ: «ليس ذلك كذلك، ولكن الله إذا قضى في خلقه أمراً سمعه حملة العرش فسبحوا، فسبح من تحتهم بتسبيحهم، فسبح من بعد ذلك، فلم يزل التسبيح يهبط حتى ينتهي إلى السماء الدنيا، فسبحون، ثم يقول بعضهم لبعض: مما سبحتم؟ فيقولون: سبح من فوقنا فسبحنا بتسبيحهم، فيقولون: أفلا^(١) تسألون من فوقكم مما سبحوا؟ فيقولون: مثل ذلك حتى ينتهون إلى حملة العرش، فيقال لهم مما سبحتم؟ فيقولون: قضى الله في خلقه كذا وكذا، الأمر الذي كان قد هبط به الخبز من سماء إلى سماء، حتى ينتهون إلى سماء الدنيا فيتحدثون به، فيسترق الشياطين بالسمع على قولهم واختلافهم.

ثم يأتون الكهان من أهل الأرض فيحدثونهم به، فيخطئون ويصيبون، فيتحدث به الكهان، فيصيبون بعضاً، ثم إن الله حجب الشياطين بهذه النجوم التي يقدفون بها، فانقطعت الكهانة فلا كهانة^(٢).

(١) في «الأصل»: «فلا»، والصواب ما أثبتته وبذلك يستقيم الكلام.

(٢) أخرجه من طريق محمد بن إسماعيل عن الزهري: ابن جرير في «تفسيره»، في تفسير سورة الصافات: (٢٣/٣٧) بنحوه.

وهو كالحديث الذي قبله، وفيه متابعة ابن إسحاق للأوزاعي.

وفي المتن زيادة وهي قوله: «ثم إن الله حجب الشياطين بهذه النجوم التي -

يقذفون بها، فانقطعت الكهانة فلا كهانة»، ولم أجدها في المصادر الأخرى التي اطلعت عليها إلا في «دلائل النبوة» لليهقي: (٢/٢٣٧)، حيث ذكره معلقاً عن محمد بن إسحاق بن يسار عن الزهري فقال في آخره: «ثم إن الله عز وجل حجب الشياطين عن السمع بهذه النجوم فانقطعت الكهانة فلا كهانة» في رواية ابن جرير عن ابن إسحاق عبارة تشبهها وهي قوله: «فلم تزل الجن كذلك حتى رموا بالشهب». وقد أورد المصنف هذا الحديث لما فيه من الدلالة على إثبات صلو الله واستوائه فوق عرشه.

وفي الحديث فوائد:

الأولى: إثبات أن الرمي بالشهب كان موجوداً قبل مبعث النبي ﷺ، وهذا هو قول كثير من أهل العلم كما ذكر ذلك الشوكاني في «فتح القدير»: (٣/١٢٥ - ١٢٦) حيث قال: (وفي الحديث شاهد على أن الرمي كان موجوداً قبل البعثة، وقد زيد بعد البعثة).

وقد قيل: إن الرمي إنما كان بعد المبعث، وهو قول الزجاج حيث قال: إن الرمي بالشهب من آيات النبي ﷺ مما حدث بعد مولده؛ لأن الشعراء في القديم لم يذكروه في أشعارهم، وهو قول ضعيف يرد ما جاء في الحديث.

الثانية: إبطال كون النجوم لها علاقة بما يحدث في هذه الدنيا من الأمور والأحداث، ففي الحديث إبطال لهذا المعتقد الجاهلي، هذا، وقد بين القرآن وظائف النجوم وهي منحصرة في ثلاثة أمور:

الأول: كونها زينة للسماء، قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ﴾ [سورة الملك، الآية: ٥].

الثاني: كونها علامات يهتدى بها في البر والبحر لمعرفة الجهات والأماكن، قال تعالى: ﴿وَاللَّجَجِمْ فَمَ يَسْتَلُوكَ﴾ [سورة النحل، الآية: ١٦].

والثالث: كونها رجوماً للشياطين الذين يحاولون استراق السمع قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ﴾ [سورة الملك، الآية: ٥]، كما أن في الحديث دلالة على هذه الوظيفة التي هي حراسة السماء.

الثالث: تجاء في آخر الحديث قوله: «ثم إن الله حجب الشياطين بهذه النجوم التي يقذفون بها فانقطعت الكهانة فلا كهانة».

فالحديث يدل على انقطاع نوع من أنواع الكهانة، وذلك لأن الكهانة في العرب ثلاثة أضرب:

الأول: أن يكون للإنسان ولي من الجن يخبره بما يطراً أو يكون في أقطار الأرض وما خفي عنه مما قرب أو بعد، وهذا النوع موجود، وقد نفت المعتزلة وبعض المتكلمين هذا النوع وقالوا باستحالته. والجواب: أنه لا استحالة في ذلك، وهو موجود، ولكنهم يصدقون ويكذبون، والنهي عن تصديقهم والسماع منهم عام.

الثاني: المنجمون: وهذا الضرب يخلق الله تعالى فيه لبعض الناس قوة ما، لكن الكذب فيه أغلب، ومن هذا الفن العرافة وصاحبها يسمى عرافاً، وهو الذي يستدل على الأمور بأسباب ومقدمات يدعي معرفتها بها، وقد يعتضد بعض هذا الفن ببعض في ذلك بالزجر والطرق والنجوم وأسباب معتادة.

الثالث: أن يكون للإنسان ولي من الجن يخبره بما يسترقه من السمع من السماء، وهذا القسم هو الذي دل عليه الحديث على أنه بطل بعد مبعث النبي ﷺ، وقد دل على ذلك القرآن، قال تعالى: ﴿إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَرُولُونَ﴾ [سورة الشعراء، الآية: ٢١٢]، وقال تعالى حكاية عن الجن: ﴿وَأَنَّا لَنَسَاءٌ قَوِّدْنَهَا مُلْثَتِ حَرَمًا شَدِيدًا وَنُفِيتُهَا ۖ وَأَنَّا كُنَّا قَعْمُدٌ مِنهَا مَقْبَعِدٌ ۖ لِّلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْمِعِ الْآنَ يَحْدِكُ مِن مَّوْثِقِهَا رَصَدًا﴾ [سورة الجن، الآيتان: ٨ - ٩]، وقال تعالى: ﴿وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَّجِيمٍ﴾ [سورة الحجر، الآية: ١٧].

(ق/٥٦/١) ٢٣ - حدثنا يوسف بن يعقوب الصنفار^(١)، حدثنا ابن أبي فديك^(٢) عن عبد الرحمن بن عبد المجيد^(٣)، عن هشام

- وقد قيل: إن المنع إنما كان زمن الوحي بدليل قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَزَّلْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا نَزْلَةً الْكُوفِ﴾ وَحُفَّتَايْنِ كُلِّ مَظْلَمٍ مَّارِدٍ ﴿١﴾ لَا يَسْمَعُونَ إِلَى آلِ الْأَظْلَى وَيَقْدُرُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ﴿٢﴾ مُخَوِّدًا وَهُمْ هَذَابٌ رَاصِبٌ ﴿٣﴾ إِلَّا مَنْ خَلَّفَ الْخُطْفَةَ فَاتَّبَعَهُ مِنْهَا نَاقِبٌ ﴿٤﴾ [سورة الصافات، الآيات: ٦ - ١٠]. فقالوا: الاستثناء راجع إلى غير الوحي، فيخطف الواحد منهم خطفة مما يتفاوض فيه الملائكة ويدور بينهم مما سيكون في العالم قبل أن يعلمه أهل الأرض، أما آيات المنع فهي راجعة إلى الوحي، والراجع هو القول الأول، وهو أنهم منعوا بعد البعثة. انظر: «صحيح مسلم بشرح النووي»: (٢٢٣/١٤)، «فتح القدير»: (١٢٥/٣ - ١٢٦)، (٣٧٦/٤).

(١) هو يوسف بن يعقوب الصنفار، أبو يعقوب الكوفي، مولى بني هاشم، ويقال: مولى بني أمية، ثقة، من العاشرة، مات سنة إحدى وثلاثين ومائتين. أخرج له البخاري، ومسلم.

«تهذيب التهذيب»: (٤٣٢/١١)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٩٠.

(٢) هو محمد بن إسماعيل بن أبي فديك (بالفاء مصغراً)، واسمه دينار (بكسر المهملة وسكون ياء، «المفني»: ص ١٠٥) مولاهم أبو إسماعيل المدني، روى عن عبد الرحمن بن عبد المجيد السهمي وغيره.

صلوق، من صفار الثامنة، مات سنة مائتين. أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٦١/٩)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٩٠.

(٣) هو عبد الرحمن بن عبد المجيد السهمي.

روى عن هشام بن الغاز، وعنه محمد بن إسماعيل بن أبي فديك.

مجهول، من السابعة.

ابن الغاز^(١)، عن مكحول^(٢)، عن أنس بن مالك أن النبي ﷺ قال: «من قال حين يصبح وحين يمسي: اللهم إني أصبحت أشهدك وأشهد ملائكتك^(٣) وحملة عرشك وجميع خلقك، بأنك أنت الله

أخرج له أبو داود حديثاً واحداً وهو هذا الحديث.

ويقال: هو عبد الرحمن بن عبد الحميد بن سالم أبي رحاء المكفوف قال ابن حجر وقع في نسخة الخطيب عبد الرحمن بن عبد الحميد وكذا في «التذكرة» للفريابي: ثقة من التاسعة.

«تهذيب التهذيب»: (٢٢٠/٦)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٠٦.

(١) هو هشام بن الغاز (بمعجمتين بينهما ألف) بن ربيعة المخزومي (بضم الجيم) وفتح الراء بعدها معجمة) أبو عبد الله، ويقال: أبو العباس الدمشقي، نزيل بغداد.

روى عن مكحول الشامي وغيره.

ثقة، من كبار السابعة، مات سنة ثلاث أو ست أو تسع وخمسين ومائة.

أخرج له البخاري تعليقاً، وأبو داود، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه.

«تهذيب التهذيب»: (٥٥/١١)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٦٤.

(٢) هو مكحول الشامي، أبو عبد الله، روى عن أنس بن مالك وغيره.

ثقة، فقيه، كثير الإرسال، مشهور، من الخامسة، مات سنة بضع عشرة ومائة.

أخرج له البخاري في القراءة خلف الإمام، ومسلم، وأبو داود، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه.

«تهذيب التهذيب»: (٢٨٩/١٠)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٤٧.

(٣) في «الأصل»: «وملائكته»، وهو خطأ لا يستقيم معه سياق الكلام، والصواب ما أثبت.

لا إله إلا أنت، وحدك لا شريك لك، وأن محمداً عبدك
ورسولك، أعتق الله ربعه من النار، فإن قالها أربع مرات أعتقه الله
من النار»^(١).

(١) أخرجه أبو داود في «سننه»، كتاب الأدب، باب ما يقول إذا أصبح:
(٣١٠/٥)، حديث (٥٠٦٧).

وأبو بكر بن السني في «عمل اليوم والليلة»: ص ٢٦٨.
كلاهما من طريق محمد بن إسماعيل بن أبي قديك بن عبد الرحمن بن
عبد المجيد أو عبد الحميد عن هشام بن الغاز عن مكحول عن أنس بن
مالك به مرفوعاً بنحوه.
وجاء عند أبي داود وابن السني بلفظ: «ومن قالها مرتين أعتق الله نصفه من
النار، ومن قالها ثلاثاً أعتق الله ثلاثة أرباعه من النار، ومن قالها أربعاً أعتقه
الله من النار».

وقد روي الحديث من وجه آخر.
أخرجه البخاري في «الأدب المفرد»: ص ١٧٦، والترمذي في «سننه»،
كتاب الدعوات: (٥٢٧/٥)، حديث (٣٥٠١)، وقال: هذا حديث غريب.
والنسائي في «عمل اليوم والليلة»: ص ١٣٨.

جميعهم عن بقة بن الوليد عن مسلم بن زياد مولى ميمونة زوج النبي ﷺ
عن أنس بن مالك به، بنحوه. إلا أنه جاء في رواية الترمذي في آخره
بلفظ: «إلا غفر له ما أصاب في يومه ذلك، وإن قالها حين يمسي غفر الله
له ما أصاب في تلك الليلة من ذنب» بدل قوله: «أعتق الله ربعه من النار
... إلخ».

في سند المؤلف عبد الرحمن بن عبد المجيد أو عبد الحميد، فإن كان هو
عبد الرحمن عن عبد المجيد فهو مجهول، ولكنه قد توبع، وإن كان =

= المقصود به عبد الرحمن بن عبد الحميد فالحديث إسناده حسن.
وقد جرد النووي إسناده في «أذكاره»: ص ٧٤، وحسنه الحافظ ابن حجر
في «تاليج الأبرار» فقال: (حسن غريب).
✽ التعليق :

الشاهد من إيراد الحديث هنا هو ما جاء عند قوله: «وحملة عرشك»،
وحملة العرش قد ورد ذكرهم في القرآن في موضعين.
أحدهما: في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ
وَيُؤْمِنُونَ بِهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ
لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَهَنَّمَ﴾.
والثاني: في قوله: ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَلَاثَةٌ﴾.

وأما السنة فهي مليئة بالأحاديث والآثار التي جاء فيها ذكر حملة العرش،
وقد أورد المصنف هنا تسعة عشر دليلاً ما بين حديث وأثر، دلت جميعها
على أن لله ملائكة قد اختصهم بحمل عرشه في هذه الحياة الدنيا ويوم
القيامة، كما ذكر فيها بعض صفاتهم وعددهم ووظائفهم.

ومراد المصنف - رحمه الله تعالى - من إيراد هذه الأدلة الرد على زعم
الجهمية الذين ينكرون أن يكون العرش حقيقة ويقولونه بمعنى الملك
وبالتالي ينكرون أن يكون له حملة يحملونه، ولذلك يقول بعضهم: إن
المراد بالثمانية في قوله: ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَلَاثَةٌ﴾ هي السموات
السبع والأرض.

فكان المصنف يريد أن يقول: هذه نصوص القرآن والسنة وأقوال الصحابة
والتابعين وتفسيرهم تدل دلالة قاطعة على أن العرش حقيقة، وأنه مخلوق
عظيم خلقه الله، وخص بعض الملائكة بحمله فهم يحملونه حملاً حقيقياً
بقدرته الله وإرادته، فمن أين جئتم أيها الجهمية بهذا الزعم الباطل الذي لا

.....
= دليل عليه؟ بل إن نصوص القرآن والسنة تردده وتبطله.

والحديث الذي نحن بصدد التعليق عليه هو من الأحاديث الدالة على فضل لا إله إلا الله وعظم أجرها وجزيل ثوابها عند الله، وقد ورد في فضل لا إله إلا الله الكثير من الأحاديث، وهذه الأحاديث بمجموعها يمكن تقسيمها إلى قسمين:

الأول: أحاديث ورد فيها أن من أتى بالشهادتين أدخل الجنة ولم يحجب عنها، ومن هذه الأحاديث ما جاء في «صحيح مسلم»: (٤٢/١) عن عبادة ابن الصامت - رضي الله عنه - أنه قال عند موته: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من شهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأن محمداً عبده ورسوله، وأن عيسى عبد الله ورسوله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه، وأن الجنة حق، والنار حق؛ أدخله الله الجنة على ما كان من العمل».

وهذا النوع من الأحاديث معناه ظاهر، فإن النار لا يخلد فيها أحد من أهل التوحيد الخالص، وإن عذب بعضهم على قدر ذنبه في النار ثم يخرج منها ويدخل الجنة، لأن عاقبة أهل التوحيد الذين خلصوا من الشرك هي دخول الجنة والخلود فيها.

وأما القسم الثاني من هذه الأحاديث فهي التي ورد فيها التحريم على النار لمن قال لا إله إلا الله.

ومن هذا القسم الحديث الذي معناه، ومن ذلك أيضاً ما أخرجه البخاري ومسلم في «الصحيحين» عن معاذ بن جبل - رضي الله عنه - أن النبي ﷺ قال: «ما من عبد يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله إلا حرمه الله على النار».

وهذا القسم ليس عاماً كالقسم الأول الذي شمل أهل التوحيد جميعهم، بل هو خاص بطائفة معينة من أهل التوحيد، وهم الذين قالوا هذه الكلمة =

٢٤ - حدثنا الليث بن هارون^(١)، ومحمد بن إسماعيل^(٢)،

بإخلاص ويقين، وخلصوا من الشرك واجتنبوا: كبائر الذنوب، وماتوا على الإخلاص، ولم يصروا على ذنب أصلاً، فهؤلاء هم المستحقون للتحرير على النار لاجتنابهم ما يوجب دخولها، وأما صفائر الذنوب التي لا يسلمون منها فإن اجتنابهم للكبائر يكفرها كما قال تعالى: ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُمْ مُدْخَلَ كَرِيمٍ﴾ [سورة النساء، الآية: ٣١].

وعلى هذا التفسير لهذه الأحاديث الواردة في فضل لا إله إلا الله لا يكون هناك تعارض بينها وبين أحاديث أخرى جاء فيها أن هناك طائفة ممن يقولون لا إله إلا الله يدخلون النار بسبب ذنوبهم ثم يخرجون منها، لأن كل قسم من هذه الأحاديث يخص طائفة معينة.

فالأحاديث التي دلت على دخول الجنة هي عامة لأهل التوحيد بشرط خلوصهم من الشرك، وليس في هذه الأحاديث ما يمنع دخول بعضهم النار ثم يخرجون منها، فهي على هذا دالة على تحريم الخلود لا على تحريم الدخول.

وأما أحاديث التحريم على النار فهي خاصة لطائفة معينة وهي التي اتصفت بالصفات التي سبق ذكرها.

وأما الأحاديث التي دلت على دخول النار ثم الخروج منها فهي لمن ارتكب ذنباً يوجب دخول النار والتعذيب فيها على قدر ذلك الذنب ثم يخرج منها ويدخل الجنة ويخلد فيها والله أعلم.

(١) لم أقف على ترجمته.

(٢) هو محمد بن إسماعيل بن سُمرة (بمفتوحة وضم ميم، «المغني»: ص ١٣٣) الأحمسي (بمهملين) أبو جعفر الكوفي السراج، وروى عن زيد بن الحباب وغيره.

قالا: حدثنا زيد بن الحباب^(١)، أخبرني جعفر بن سليمان^(٢)،
حدثنا هارون بن رباب^(٣)، عن شهر بن حوشب^(٤) قال: «حملة

= ثقة، من العاشرة، مات سنة ستين ومائتين وقيل قبلها.

أخرج له الترمذي، والنسائي، وابن ماجه.

«تهذيب التهذيب»: (٥٨/٩، ٥٩)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٩٠.

(١) هو زيد بن الحباب (بضم المهملة وموحدين) بن الريان، ويقال: رومان التميمي، أبو الحسين العُكْلِي (بضم المهملة وسكون الكاف، «لب اللباب»: ص ١٨١) وهو اسم بطن من تميم، (وفي «المغني»: ص ١٨٦، بضم عين وسكون كاف نسبة إلى عكل، اسم امرأة)، أصله من خراسان وكان بالكوفة ورحل في الحديث فأكثر منه، وهو صدوق، يخطئ في حديث الثوري، من التاسعة، مات سنة ثلاث ومائتين. أخرج له الأربعة.

«تهذيب التهذيب»: (٤٠٢/٣)، «تقريب التهذيب»: ص ١١٢.

(٢) هو جعفر بن سليمان الضُّبَعي (بضم الضاد المعجمة، وفتح الموحدة) أبو سليمان البصري، صدوق، زاهد، لكنه كان يتشيع، من الثامنة، مات سنة ثمان وسبعين ومائة.

أخرج له البخاري في «الأدب المفرد»، ومسلم، والأربعة.

«تهذيب التهذيب»: (٩٥/٢)، «تقريب التهذيب»: ص ٥٥.

(٣) هو هارون بن رباب (بكسر الراء والتحتانية مهموز ثم موحدة) التميمي ثم الأسدي، أبو بكر، ويقال: أبو الحسن العابد، البصري، روى عنه جعفر ابن سليمان وغيره. ثقة، عابد، من السادسة، اختلف في سمائه عن أنس. أخرج له مسلم، والنسائي، وأبو داود.

«تهذيب التهذيب»: (٤/١١)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٦١.

(٤) هو شهر بن حوشب الأشعري أبو سعيد الشامي، مولى أسماء بنت يزيد =

العرش ثمانية، فأربعة منهم يقولون: سبحانك اللهم وبحمدك على حلمك بعد علمك، وأربعة يقولون: سبحانك اللهم وبحمدك على عفوك بعد قدرتك»، قال: «وكانوا يرون أنهم يرون ذنوب بني آدم»^(١)»^(٢).

= ابن السكن.

- صدوق، كثير الإرسال والأوهام، من الثالثة، مات سنة اثنتي عشرة ومائة. أخرج له البخاري في «الأدب المفرد»، ومسلم، والأربعة.
- (١) هكذا في «الأصل»، ولعل الصواب: «وكانوا يدعون؛ لأنهم يرون ذنوب بني آدم».
- (٢) أخرجه عبد الرزاق في «تفسيره»: (ق٢٨٤/ب)، والطبري في «تفسيره»: (٧/١٩).

وكلاهما من طريق جعفر بن سليمان عن هارون بن رباب عن شهر بن حوشب من قوله.

وعند عبد الرزاق زيادة في آخره «كلهم ينظرون إلى أعمال بني قدرتك» بدل قوله: «كانوا يرون أنهم يرون ذنوب بني آدم».

أم في تفسير ابن جرير فوقف على قوله: «على عفوك بعد قدرتك».

وقد روي الحديث من وجه آخر عن هارون بن رباب.

أخرجه أبو الشيخ في «العظمة»: (ق٨٥/ب) بسنده عن رواد بن الجراح عن الأوزاعي عن هارون بن رباب نحوه، والبيهقي في «شعب الإيمان»:

(١/٩١/ب)، نسخة الشيخ حماد الأنصاري، بسنده عن العباس بن الوليد بن مزيد قال: أخبرني أبي، قال: سمعت الأوزاعي قال: حدثني هارون بن رباب بنحوه.

وأورده السيوطي في «الدر المنثور»: (٣٤٦/٥)، و«الحبائك»: ص ٤٧، =

٢٥ - حدثنا عبيد بن يعيش^(١)، حدثنا ابن الحباب^(٢)، حدثنا حميد مولى ابن علقمة المكي^(٣)، حدثنا عطاء بن أبي رباح^(٤)،

= وعزاه إلى ابن المنذر، وأبي الشيخ، والبيهقي في «شعب الإيمان».

وجاء عندهم جميعاً زيادة: «يتجاوبون بصوت حزين رخيم».

وروي أيضاً من وجه آخر عن حسان بن عطية.

أخرجه أبو نعيم في «الحلية»: (٧٤/٦) عن أحمد بن إسحاق ثنا عبد الله ثنا

عباس بن الوليد أخبرني أبي ثنا الأوزاعي عن حسان بن عطية بنحوه.

وأورده الذهبي في «العلو»: ص ٥٨، قال: الوليد بن مزيد العذري حدثنا

الأوزاعي عن حسان بن عطية ثم ذكر نحوه، وقال: إسناده قوي.

☆ التخليق :

ما ورد في هذا الأثر من وصف حملة العرش بكونهم يسبحون بحمد ربهم

ويعظمونه يؤيده ما جاء ذكره في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ

يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْأَلُونَ لَهُمْ مَرْغَبًا شَيْئًا وَمَنْ يَتَذَكَّرْ فَلْيَذَكِّرْ لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ وَهُوَ

رَحِيمٌ عَلِيمٌ وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ سَبِيلَكَ يَقُومُونَ بِحَمْدِكَ رَبِّهِمْ عَذَابَ الْجَهَنَّمَ

(١) تقدم في رقم (١٢).

(٢) هو زيد بن الحباب وتقدمت ترجمته في الذي قبله.

(٣) هو حميد المكي، مولى ابن علقمة، روى عن عطاء بن أبي رباح وعنه زيد

ابن الحباب، مجهول، قال البخاري: وروى عنه زيد ثلاثة أحاديث زعم أنه

سمع عطاء عن أبي هريرة عن سلمان عن النبي ﷺ، وحديثين آخرين لا

يتابع فيهما. «التاريخ الصغير» للبخاري: ص ١٧٩، «تهذيب التهذيب»:

(٣/٥٤)، «تقريب التهذيب»: ص ٨٥.

(٤) هو عطاء بن أبي رباح (بفتح الراء والموحدة) واسمه أسلم القرشي،

= مولاهم، أبو محمد المكي.

حدثني سلمان بن الإسلام^(١)، قال: قال رسول الله ﷺ: «من قال اللهم إني أشهدك، وأشهد الملائكة، وحملة العرش، والسموات ومن فيهن، والأرض ومن فيهن، وأشهد جميع خلقك، بأنك أنت الله لا إله إلا أنت، وأكفر من أبي ذلك»^(٢) من الأولين والآخرين، وأشهد أن محمداً عبدك ورسولك، من قالها مرة أعتق ثلثه من النار، ومن قالها مرتين أعتق الله ثلثاه»^(٣)، ومن قالها ثلاثاً أعتق من النار»^(٤).

- = روى عن أبي هريرة - رضي الله عنه - وغيره.
- ثقة، فقيه، فاضل، لكنه كثير الإرسال، من الثالثة، مات سنة أربع عشرة ومائة على المشهور، وقبل: إنه تغير بآخره، ولم يكن ذلك منه.
- «تهذيب التهذيب»: (١٩٩/٧)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٣٩.
- (١) هو سلمان أبو عبد الله الفارسي - رضي الله عنه -، ويقال له: سلمان بن الإسلام، وسلمان الخير. «الإصابة»: (٦٠/٢).
- (٢) في «الأصل» بياض مقدار كلمتين ولكن الكلام تام وليس فيه نقص.
- (٣) في «الأصل»: «ثله» وهو خطأ، والصواب ما أثبتته.
- (٤) أخرجه ابن عدي في «الكامل»: (٦٨٩/٢) بسنده عن زيد بن الحباب عن علقمة المكي عن عطاء عن أبي هريرة عن سلمان الفارسي مرفوعاً بنحوه. وكذا الطبراني في «الكبير»: (٢٠٦٢).
- وأخرجه الحاكم في «المستدرک»: (٥٢٣/١) من طريق حميد بن مهران عن عطاء عن أبي هريرة عن سلمان الفارسي مرفوعاً بنحوه، وقال: حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي.
- وعند ابن عدي والحاكم بلفظ: «وأشهد من في السموات ومن في الأرض». =

٢٦ - حدثنا أبي، حدثنا كثير بن هشام^(١)، عن جعفر بن بُرقان^(٢)، عن يزيد بن الأصم^(٣)، عن ابن عباس - رضي الله

= وأورده السيوطي في «جمع الجوامع»: (٨١١/١) من طريق الضياء المقدسي في «الجنان».

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد»: (٨٧/٩)، كتاب الدعاء، باب فيمن أشهد الله وملائكته على التوحيد.

وعزاه إلى الطبراني وقال: (رواه بإسنادين وفي أحدهما أحمد بن إسحق الصوفي، ولم أعرفه، وبقية رجاله رجال الصحيح. وإسناد المؤلف ضعيف؛ لأن فيه حميد المكي وهو مجهول، ولم يتابع).

(١) هو كثير بن هشام الكلبي أبو سهل الرقي، نزل بغداد، روى عن جعفر بن برقان وغيره، ثقة؛ من السابعة، كذا في «التقريب»، والظاهر أنه من التاسعة، مات سنة سبع ومائتين وقيل ثمان.

أخرج له البخاري في «الأدب المفرد»، ومسلم، والأربعة.

«تهذيب التهذيب»: (٤٢٩/٨)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٨٥.

(٢) هو جعفر بن بُرقان (بضم الموحدة وسكون الراء بعدها قاف) الكلبي، مولاهم، أبو عبد الله الجزري، الرقي.

صدوق، يهيم في حديث الزهري، من السابعة، مات سنة خمسين ومائة وقيل بعدها.

روى له البخاري في «الأدب المفرد»، ومسلم، والأربعة.

«ميزان الاعتدال»: (٤٠٣/١)، «تهذيب التهذيب»: (٨٤/٢)، «تقريب التهذيب»: ص ٥٥.

(٣) هو يزيد بن الأصم، واسمه عمرو بن عبيد بن معاوية البَكَّاني (بفتح الموحدة والتشديد) أبو عوف، كوفي نزل الرقة - وهو ابن أخت ميمونة أم =

عنهما - قال: «حملة العرش ما بين كعب أحدهم إلى أسفل قدميه مسيرة خمسمائة عام، وزعموا أن خطوة ملك الموت ما بين المشرق والمغرب عليه السلام»^(١).

= المؤمنين - يقال له رؤية ولا يثبت. وهو ثقة، من الثالثة، مات سنة ثلاث ومائة.

أخرج له البخاري في «الأدب المفرد»: (٣١٣/١١)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٨١.

(١) أخرجه أبو الشيخ في «العظمة»: (ق/٨٢/ب) مختصراً عن علي بن رستم عن عبد الله بن عمر الزهري.

وأخرجه البيهقي في «الأسماء والصفات»: ص ٥٠٥، بسنده عن محمد بن إسحاق.

وكلاهما عن كثير بن هشام به.

وأورده السيوطي في «الحباثك»: ص ٤٩، من طريق عبد بن حميد وابن مردويه والبيهقي في «الأسماء والصفات».

وهو موقوف، ورجال إسناده ثقات، وفي جعفر بن برقان كلام، قال فيه الحافظ: صدوق، يهم في حديث الزهري، والذي معنا ليس من حديث الزهري.

✽ التعليق :

جاء وصف حملة العرش في كثير من الأحاديث والآثار بعظم الخلق في الهيئة والقوة وكبر الحجم، ولا غرابة في ذلك فهم يحملون أعظم المخلوقات وأكبرها على الإطلاق ألا وهو العرش، الذي يعتبر هذا العالم المكون من السموات والأرض وما فيهما عنده كحجم الحلقة الملقاة بالصحراء الواسعة، لما دام هذه صفة العرش، لما بالك بصفة من يحمله!! =

لهم - لابد - وأن يكونوا على هيئة تناسب ذلك المحمول العظيم الذي هو العرش.

وإن من أصح ما ورد في وصف الملائكة الذين يحملون العرش ما جاء في حديث جابر - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ أنه قال: «أذن لي أن أحدث عن ملك من ملائكة الله عز وجل من حملة العرش: ما بين شحمة أذنه إلى عاتقه مسيرة سبعمائة عام».

وهم مع هذه الصفات ما كانوا يستطيعون حمل العرش لولا أن الله سبحانه وتعالى أقدرهم على حمله، فالعرش محمول بعظمته وقدرته، وكونه جعل له حملة إنما هو لحكمة الله أعلم بها.

وأما ملك الموت الذي ورد ذكره في الأثر عند قول ابن عباس: (وزعموا أن خطوة ملك الموت ما بين المشرق والمغرب)، فقد جاء ذكره في القرآن الكريم، قال تعالى: ﴿قُلْ يَتَوَفَّنَكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي نُكِّلَ بِكُمْ﴾ [سورة السجدة، الآية: ١١].

وأيضاً ورد ذكره في السنة الصحيحة، فقد جاء في «صحيح البخاري»: (٤٤٠/٦)، حديث (٣٤٠٧) عن أبي هريرة - رضي الله عنه - مرفوعاً وموقوفاً قال: «أرسل ملك الموت إلى موسى عليه السلام فلما جاءه صكه، فرجع إلى ربه، فقال: أرسلتني إلى عبد لا يريد الموت...» الحديث.

وورد ذكره - أيضاً - بشيء من التفصيل عن وظيفته في حديث البراء بن عازب الطويل الذي أخرجه الإمام أحمد في «مسنده»: (٢٨٧/٤)، (٢٩٥) من طريق الأعمش عن المنهال بن عمرو عن زاذان عنه مرفوعاً، وفيه: أن العبد المؤمن إذا كان في انقطاع من الدنيا وإقبال من الآخرة نزل إليه ملائكة من السماء بيض الوجوه كأن وجوههم الشمس معهم كفن من أكفان الجنة وحنوط من حنوط الجنة، حتى يجلسوا منه مد البصر، ثم

- يجيء ملك الموت - عليه السلام - حتى يجلس عند رأسه، فيقول: أيتها النفس الطيبة اخرجي إلى مغفرة من الله ورضوان .. الحديث.

ولم يرد التصريح باسمه في الأحاديث الصحيحة، وإنما ورد في بعض الآثار تسميته بعزرائيل وهذا هو المشهور.

وكون ملك الموت شخصاً معيناً يتولى قبض الأنفس لا يتعارض مع ما جاء في قوله تعالى: ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ ﴾ [سورة الأنعام، الآية: ٦١]، ولا مع قوله تعالى: ﴿ اللَّهُ يَتَوَلَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا ﴾ [سورة الزمر، الآية: ٤٢].

وأما بيان عدم تعارض ذلك مع الآية الأولى فقد روي في الحديث أن المراد بالرسول هم أعماله الذين يتزعون الأرواح من سائر الأجساد، حتى إذا بلغت الحلقوم تناولها ملك الموت.

وأما الآية الثانية فمعناها أنه لما كان ذلك القبض للروح الذي فعله ملك الموت هو من أمر الله وقضائه وقدره وحكمته صحت إضافة التوفي إليه.

والإيمان بملك الموت داخل ضمن الركن الثاني من أركان الإيمان ألا وهو الإيمان بالملائكة؛ لكونه واحداً منهم، وقد ذكر ابن بطلة في «الشرح والإبانة»: ص ٢٢٢ - أثناء تعداده لما يجب الإيمان به - الإيمان بملك الموت فقال: (ثم الإيمان بملك الموت ﷻ وأنه يقبض الأرواح، ثم ترد في الأجساد في القبور).

وهو يتصف بصفات من القدرة والسلطان وعظم الخلق وغيرها من الصفات التي جعلته قادراً على قبض أرواح كثيرة في أماكن مختلفة بعيدة الأطراف في لحظة واحدة. انظر: «تفسير ابن كثير»: (٤٥٨/٣)، و«البداية والنهاية»: (٤٧/١)، و«شرح العقيدة الطحاوية»: ص ٤٤٠، و«التذكرة للمقرطبي»: (٨٨/١)، و«تفسير المقرطبي»: (٩٤/١٤).

٢٧ - حدثنا المنجاب بن الحارث، أخبرنا بشر بن عمار^(١)،
عن أبي روق^(٢)، عن الضحاك^(٣)، عن ابن عباس - رضي الله
عنهما -، في قوله تعالى: ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَنِيَّةٌ﴾^(٤)،

-
- (١) هو بشر بن عمار الخثعمي المكتب الكوفي، روى عن أبي روق عطية بن الحارث وغيره، وعنه منجاب بن الحارث وغيره.
قال الحافظ في «التقريب»: ضعيف، من السابعة.
وقال ابن عدي: حديث بشر عندي إلى الاستقامة أقرب، نقله الذهبي.
أخرج له ابن ماجه في «التفسير».
«ميزان الاعتدال»: (٣٢١/١)، «تهذيب التهذيب»: (٤٥٥/١)، «تقريب التهذيب»: ص ٤٥.
- (٢) هو عطية بن الحارث أبو روق (بفتح الراء وسكون الواو بعدها قاف) الهمداني، الكوفي، صاحب التفسير، روى عن الضحاك بن مزاحم وغيره وعنه بشر بن عمار وغيره.
صدوق، من الخامسة.
أخرج له أبو داود، والنسائي، وابن ماجه.
«تهذيب التهذيب»: (٢٢٤/٧)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٤١.
- (٣) هو الضحاك بن مزاحم الهلالي أبو القاسم أو أبو محمد الخراساني.
صدوق كثير الإرسال، من الخامسة، مات بعد المائة.
قال ابن عدي: الضحاك بن مزاحم إنما عرف بالتفسير، فأما رواياته عن ابن عباس وأبي هريرة وجميع من روى عنه، ففي ذلك كله نظر، وإنما اشتهر بالتفسير.
«الكامل»: (١٤١٥/٤)، «تقريب التهذيب»: ص ١٥٥.
- (٤) سورة الحاقة، الآية: ١٨.

قال: الثمانية، يقول: ثمانية أجزاء من تسعة، قال: الجن والإنس والشياطين والملائكة كلهم إلا الكروبيين^(١) حملة العرش جزء، والكروبيون ثمانية أجزاء، كل جزء منهم بعدة هؤلاء^(٢) الأربعة، قال: فهو قوله: ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَلَاثَةٌ﴾^(٣).

(١) قال ابن الأثير في معنى الكروبيين: هم المقربون، ويقال لكل حيوان وثيق المفاصل أنه لمكرب الخلق، إذا كان شديد القوى، والأول أشبه. انظر: «النهاية»: (٤/١٦١).

(٢) في «الأصل»: «تعدّه» بالتاء، وهو خطأ لا يستقيم معه سياق الكلام ولعل الصواب ما أثبتته.

(٣) لم أجد من أخرجه غير المؤلف. وقد أورد ابن كثير في «تفسيره» (٤/٤١٤) سورة الحاقة نحوه مختصراً عن الضحاك عن ابن عباس قال: (الكروبيين ثمانية أجزاء، كل جزء منهم بعدة الإنس والشياطين والملائكة) وإسناده ضعيف؛ لأن فيه بشر بن عماره وهو ضعيف، وأيضاً الضحاك لم يلق ابن عباس. ✽ التهليق.

فسر ابن الأثير كلمة الكروبيين الواردة في الأثر بأن معناها المقربين، ووصف القرب يطلق على الملائكة جميعاً كما في قوله تعالى: ﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ﴾ [سورة النساء، الآية: ١٧٢]، ولكن المراد بالقرب هنا هو كونهم أقرب الملائكة إلى الله، وذلك بحكم وظيفتهم التي هي حمل عرش الرحمن الذي يعتبر أعلى المخلوقات وأقربها إلى الله تعالى.

وأما تفسير الثمانية بهذا التفسير فهذا هو قول مقاتل والكلبي وهو قول ضعيف وذلك لضعف دليله.

٢٨ - حدثنا يحيى بن عبد الحميد^(١)، حدثنا شريك^(٢)، عن سماك^(٣)، عن عبد الله بن عميرة، عن الأحنف بن قيس قال: سمعت العباس بن عبد المطلب - رضي الله عنه - في قوله عز وجل: ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةَ أَمْلاكٍ فِي صُورَةِ الْأَوْعَالِ (ق/٥٦)﴾ قال: ما بين ظلف قدمهم^(٤) إلى ركبته مسيرة سبعين خريفاً^(٥).

(١) هو يحيى بن عبد الحميد بن عبد الله بن ميمون الحناني (بكسر المهملة وتشديد الميم) الحافظ أبو زكريا الكوفي، روى عن شريك بن عبد الله النخعي وغيره، وكان هو مستملي شريك، حافظ، إلا أنهم اتهموه بسرقة الحديث، من صفار التاسعة، مات سنة ثمان وعشرين ومائتين. روى له مسلم. «تهذيب التهذيب»: (٢٤٣/١١)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٧٧.

(٢) هو شريك بن عبد الله النخعي، تقدم في (١٤).

(٣) هو سماك بن حرب تقدم في (٩).

(٤) مكذا في «الأصل»، ولعل الصواب: «ما بين ظلف قدم أحدهم إلى ركبته».

(٥) أخرجه الدارمي في «الرد على بشر المريسي»: ص ٤٤٩ مختصراً، ونظفه: «ثمانية أملك في صورة الأوعال» اهـ.

وأخرجه ابن خزيمة في «التوحيد»: ص ١٠٩ من طريقين:

الأول: مختصراً كما ورد عند الدارمي، والثاني: مطولاً، ولكن بلفظ: «ما بين أظلافهم إلى ركبهم ثلاث وستون سنة».

وأخرجه الحاكم في «المستدرک»: (٣٧٨/٢) مطولاً ونظفه: «ما بين أظلافهم إلى ركبهم مسيرة ثلاث وستين سنة أو خمس وستين سنة»، وقال: حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه، ورافقه الذهبي.

٢٩ - حدثنا عمي أبو بكر، حدثنا معتمر بن سليمان^(١)، عن جعفر^(٢) عن القاسم^(٣)، عن أبي أمامة - رضي الله عنه - قال: «إن الملائكة الذين يحملون العرش يتكلمون بالفارسية الدرية^(٤)»^(٥).

= وجميعهم من طريق شريك عن سماك عن عبد الله بن عميرة عن الأحنف بن قيس عن العباس موقوفاً.

وأورده السيوطي في «الحبائك»: ص ٤٦، من طريق عبد بن حميد وعثمان ابن سعيد الدارمي، وأبو يعلى، وابن المنذر، وابن خزيمة، وابن مردويه، والحاكم وصححه، وإسناده ضعيف؛ لجهالة عبد الله بن عميرة، وقد تقدم الكلام عنه في حديث الأوعال.

(١) هو معتمر بن سليمان بن طرخان (بفتح طاء مهملة وقيل بكسرهما وبخاء معجمة وراء ونون، «المغني»: ص ١٥٧)، أبو محمد التيمي البصري، قيل إنه كان يلقب بالطفيل.

ثقة، من كبار التاسعة، مات سنة سبع وثمانين ومائة، وقد جاوز الثمانين. أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٢٢٧/١٠)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٤٢.

(٢) هو جعفر بن الزبير، تقدم في (١٢).

(٣) هو القاسم بن عبد الرحمن الشامي، تقدم في (١٢).

(٤) الدرية: قال الأصفهاني (بفتح الدال وكسر الراء المخففة) لغة مدن المدائن، وبها يتكلم من بباب الملك، فهي منسوبة إلى حاضرة الباب. «الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة»: ص ٢٧٧.

(٥) أخرجه ابن عدي في «الكامل»: (٥٥٩/٢) بنحوه مطولاً، بسنده قال:

حدثنا إبراهيم بن علي العمري حدثنا عبد الغفار بن عبد الله بن الزبير حدثنا العباس بن فضيل حدثنا جعفر بن الزبير عن القاسم عن أبي أمامة مرفوعاً: =

٣٠- حدثنا أبي، حدثنا جرير بن عبد الحميد^(١)، عن عطاء^(٢) عن ميسرة^(٣)، في قوله: ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَلَاثَةٌ﴾

(إن كلام الذين حول العرش بالفارسية، وإن الله إذا أوحى أمراً فيه سر أوحاه بالفارسية، وإذا أوحى أمراً فيه شدة أوحاه بالعربية). وأورده السيوطي في «الحبائك»: ص ٥٠ من طريق أبي بكر بن أبي شيبة في «المصنف».

كما أورده في «اللائق المصنوعة»: (١٠/١، ١١) وعزاه لابن عدي. وهو حديث موضوع؛ آفته جعفر بن الزبير وهو متروك الحديث، وكذبه شعبة وقال: إنه وضع أربعمائة حديث كذب. انظر: «اللائق المصنوعة»: (١٠/١، ١١)، و«تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة الموضوعة»: (١٣٦/١)، و«الموضوعات» لابن الجوزي: (١١٠/١).

(١) هو جرير بن عبد الحميد بن قُزُط (بضم القاف وسكون الراء بعدها طاء مهملة) الضبي، أبو عبد الله الكوفي، نزيل الري وقاضيها، روى عن عطاء ابن السائب وغيره، وعنه عثمان بن أبي شيبة وغيره. ثقة، صحيح الكتاب، قيل: كان في آخر عمره بهم من حفظه، مات سنة ثمان وثمانين ومائة، وله إحدى وسبعون سنة. أخرج له الجماعة. «تهذيب التهذيب»: (٧٥/٢)، «تقريب التهذيب»: ص ٥٤.

(٢) هو عطاء بن السائب، تقدم في (١٦).

(٣) هو ميسرة أبو صالح مولى كندة، الكوفي، روى عنه عطاء بن السائب وغيره. مقبول، من الثالثة.

أخرج له أبو داود، والنسائي.

«تهذيب التهذيب»: (٣٨٧/١٠)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٥٣.

قال: أرجلهم في الثُخوم^(١)، لا يستطيعون أن يرفعوا أبصارهم من شعاع النور^(٢).

٣١- حدثنا أبي، حدثنا عبيد الله بن موسى^(٣)، عن أبي جعفر الرازي^(٤)، عن الربيع بن

(١) واحدها: تَخْم، والتَّخْم: متهى كل قرية أو أرض، يقال فلان على تخم من الأرض، والجمع تخوم مثل قُلْس وقُلُوس. وقال الفراء: تخومها حدودها.

«لسان العرب»: (٦٤/١٢).

(٢) أخرجه عن ميسرة ابن جرير في «تفسيره»: (٥٩/٢٩) بسنده عن جرير عن عطاء عن ميسرة، مثله.

وأورده السيوطي في «الدر المنثور»: (٢٦١/٦)، وفي «الحبانك»: ص ٥٠ عن عبد بن حميد وابن المنذر.

وإسناد المؤلف منقطع، ورجاله عن ميسرة ثقات.

وقد روي من وجه آخر عن ميسرة عن زاذان من قوله: أخرجه أبو الشيخ في «المعظمة»: (ق ٨٥/ب).

(٣) هو عبيد الله بن موسى بن أبي المختار، واسمه بإذام العبسي (بمفتوحة وسكون مرحلة وسين مهملة، «المعني»: ص ١٨٤)، روى عن جعفر الرازي وغيره، وعنه عثمان بن أبي شيبة وغيره.

ثقة، كان يتشيع، من التاسعة، مات سنة ثلاث عشرة ومائتين. أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٥٠/٧)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٥٣.

(٤) هو أبو جعفر الرازي التميمي مولاهم.

يقال: عيسى بن أبي عيسى ماهان، وقيل: عيسى بن أبي عيسى عبد الله بن =

أنس^(١)، في قوله: ﴿وَيَجْلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ نَّزِيَّةٌ﴾، قال: ثمانية من الملائكة^(٢).

٣٢- حدثنا أبي، حدثنا جرير^(٣)، عن أشعث^(٤)، عن

= ماهان، مروزي الأصل سكن الري، قال في «التقريب»: مشهور بكنيته، واسمه: عيسى بن أبي عيسى بن ماهان، وأصله من مرو، وكان يتجر إلى الري، روى عن الربيع بن أنس وغيره، وعنه عبيد الله بن موسى وغيره. صدوق، سئل الحفظ خصوصاً عن مغيرة، من كبار التاسعة، مات في حدود ستين ومائة.

أخرج له البخاري في «الأدب المفرد»، والأربعة.

«تهذيب التهذيب»: (٥٦/١٢)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٩٩.

(١) هو الربيع بن أنس البكري، ويقال: الحنفي، البصري، الخراساني، صدوق، له أوهام، رمي بالتشيع، من الخامسة، مات سنة أربعين ومائة. أخرج له الأربعة.

«تهذيب التهذيب»: (٢٣٨/٣)، «تقريب التهذيب»: ص ١٠٠.

(٢) أورده السيوطي في «الدر المنثور»: (٢٦١/٦) من طريق عبد بن حميد عن الربيع بن أنس مثله.

إسناده منقطع، وفيه ضعف لسوء حفظ أبو جعفر الرازي.

(٣) هو جرير بن عبد الحميد، وقد تقدم في (٣٠).

(٤) هو أشعث بن إسحاق بن سعد بن مالك بن هانئ بن عامر الأشعري القمي، ابن عم يعقوب القمي، روى عن جعفر بن أبي المغيرة وغيره. وعنه جرير ابن عبد الحميد وغيره. صدوق، من السابعة.

«تهذيب الكمال»: (١١٥/١)، «تهذيب التهذيب»: (٣٥٠/١)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٧.

جعفر^(١)، عن سعيد^(٢)، ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةَ صَفُوفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ﴾^(٣). قال:

٣٣- حدثنا أبي، حدثنا الحكم بن ظهير^(٤)، عن

(١) هو جعفر بن أبي المغيرة الخزاعي القمي (بضم القاف)، قيل: اسم أبي المغيرة: دينار.

روى عن سعيد بن جبير وغيره، قال الذهبي: صاحب سعيد بن جبير، رأى ابن عمر، كان صدوقاً. وقال ابن حجر: صدوق بهم، من الخامسة. أخرج له البخاري في «الأدب المفرد»، وأبو داود، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه في التفسير.

«ميزان الاعتدال»: (١/٤١٧)، «تهذيب التهذيب»: (٢/١٠٨)، «تقريب التهذيب»: ص ٥٦.

(٢) هو سعيد بن جبير تقدم في (٢).

(٣) أخرجه عبد الله بن الإمام أحمد في «كتاب السنة»: ص ١٦٦ بسنده من طريق عبد الأعلى بن حماد عن يعقوب القمي عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير مثله.

وأورده الذهبي في «العلو»: ص ٨٨، عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير مثله.

وأورده ابن كثير في «تفسيره»: (٤/٢١٤) من طريق ابن أبي حاتم بسنده عن جرير عن أشعث عن جعفر بن سعيد بن جبير بمثله مقطوع، وإسناده جيد، ورجاله كلهم ثقات وصدوق سوى جعفر بن أبي المغيرة فإنه صدوق بهم.

(٤) هو الحكم بن ظهير (بالمعجمة، مصغراً) الفزاري (بفتح فاء فزاي خفيفة) فالف فراء، «المغني»: ص ١٩٨) أبو محمد بن أبي ليلى الكوفي، وقال بعضهم الحكم بن أبي خالد.

السدي^(١) عن أبي مالك^(٢) عن ابن عباس، ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَنِيَّةٌ﴾ قال: ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عدتهم إلا الله^(٣).

= روى عن السدي وغيره.
متروك، رمي بالرفض، واتهمه ابن معين، من الثامنة، مات قريباً من سنة ثمانين ومائة.

روى له الترمذي حديثاً واحداً في القول عند الأرق.
«تهذيب التهذيب»: (٤٢٨/٢)، «تقريب التهذيب»: ص ٧٩.
(١) هو إسماعيل بن عبد الرحمن بن أبي كريمة (بفتح الكاف وكسر الراء) السدي (بضم المهملة وتشديد الدال) أبو محمد القرشي، مولاهم الكوفي الأعور، وهو السدي الكبير.

صلوق بهم، رمي بالنسب، من الرابعة، مات سنة سبع وعشرين ومائة.
أخرج له مسلم، والأربعة.
«تهذيب التهذيب»: (٣١٣/١)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٤.
(٢) هو غزوان أبو مالك البغدادي (بمكسورة وخفة، نسبة إلى غفار بن مليل، «المغني»: ص ١٩٣) الكوفي، مشهور بكنيته، روى عن ابن عباس وغيره، وعنه إسماعيل السدي وغيره.

ثقة، من الثالثة، أخرج له البخاري تعليقاً، وأبو داود، والترمذي، والنسائي.
(٣) أخرجه ابن جرير في «تفسيره»: (٥٨/٢٩) تفسير سورة الحاقة.
وأورده اللحي في «العلو»: ص ٨٨.

وأورده ابن كثير في «تفسيره»: (٤١٤/٤) مختصراً.
جميعهم من طريق الحكم بن ظهير عن السدي عن أبي مالك عن ابن عباس
بمثله.

٣٤ - حدثنا أبو يعقوب الكاهلي^(١)، حدثنا مهاجر بن كثير الأسدي أبو عامر^(٢)، حدثنا الحكم بن مصقلة^(٣)، عن أنس بن مالك - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «من أسرج في مسجد من مساجد الله بسراج لم يزل الملائكة (ق/٥٦/١) وحمة العرش يستغفرون له مادام في ذلك المسجد ضوء من ذلك السراج»^(٤).

وأورده السيوطي في «الدر المنثور»: (٢٦١/٦)، وفي «الحبائك»: ص ٥٠، عن ابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم عن ابن عباس من طرق بمثله. وأخرجه من طريق آخر ابن جرير في «تفسيره»: (٥٨/٢٩) بسنده عن يزيد عن عكرمة عن ابن عباس مختصراً ولفظه: «ثمانية صفوف من الملائكة».

موقوف، وسند المؤلف ضعيف لأن فيه الحكم بن ظهير وهو متروك.

(١) هو إسحاق بن بشر بن مقاتل، أبو يعقوب الكاهلي الكوفي.

متروك، يضع الحديث، قيل: مات سنة ثمان مائة عشرة ومائتين.

«السان الميزان»: (٣٥٥/١).

(٢) هو مهاجر بن كثير أبو عامر الأسدي.

قال ابن حجر: روى عن الحكم بن مصقلة، وقال أبو حاتم والأزدي هو

متروك الحديث. «السان الميزان»: (١٠٤/٦).

(٣) هو الحكم بن مصقلة العبدي.

روى عن أنس بن مالك - رضي الله عنه -.

قال الذهبي: قال الأزدي: كذاب، وقال البخاري: له عجائب.

(٤) أورده الذهبي في «ميزان الاعتدال»: (٥٨٠/١)، وابن حجر في «السان

الميزان»: (٣٣٩/٢).

٣٥ - حدثنا عبد الله بن الحكم^(١) حدثنا سيّار^(٢)، حدثنا موسى بن سعيد الراسبي^(٣)، حدثنا هلال أبو جبلة^(٤)، عن أبي

= كلاهما عن البخاري بسنده، قال: حدثني عبد الله، حدثنا إسحاق بن بشر، حدثنا مهاجر بن كثير عن الحكم عن أنس مرفوعاً: «من أسرج في مسجد لم تزل حملة العرش يستغفرون له، ومن أذن سبع سنين محتسباً حرم الله لحمه ودمه على دواب الأرض أن تأكله في القبر». والحديث موضوع وآفته إسحاق بن بشر، وكان يضع الحديث، وباقي رواته متروكون.

(١) هو عبد الله بن الحكم بن أبي زياد القَطَوَانِي (بقاف وطاء مفتوحتين، «المقني»: ص ٢٠٩) أبو عبد الرحمن الكوفي الدهقان، واسم أبي زياد: سليمان. روى عن سيّار بن حاتم وغيره.

صدوق، من العاشرة، مات سنة خمس وخمسين ومائتين.

أخرج له أبو داود، والترمذي، وابن ماجه.

«تهذيب التهذيب»: (١٩٠/٥)، «تقريب التهذيب»: ص ١٧١.

(٢) هو سيّار (بتحتانية مثقلة) بن حاتم العَنَزِي (يفتح المهملة والنون ثم الزاي) أبو سلمة البصري. روى عن جعفر بن سليمان الضبعي فأكثر، وغيره. وعنه عبد الله بن الحكم القطواني.

صدوق له أوهام، من كبار التاسعة، مات سنة مائتين أو قبلها بسنة.

أخرج له الترمذي، والنسائي، وابن ماجه.

«تهذيب التهذيب»: (٢٩٠/٤)، «تقريب التهذيب»: ص ١٤٢.

(٣) لم أقف على ترجمته.

(٤) هو هلال أبو جبلة روى عن عطاء بن أبي ميمونة وأبي عبد السلام، وروى عنه جعفر بن سليمان بن ثور العتكي، مجهول.

«الجرح والتعديل»: (٧٧/٩).

عبد السلام^(١)، عن أبيه^(٢)، عن كعب (ح)^(٣) قال سيار: وحدثنا جعفر بن سليمان^(٤) عن عبد الجليل^(٥) عن أبي عبد السلام عن كعب قال: إن الله تعالى قال: يا موسى بن عمران إني أمر حملة العرش أن يمسكوا عن العبادة^(٦) إذا دخل شهر رمضان وإن كلما دعا صائم شهر رمضان أن يقولوا آمين، فإني آليت على نفسي أن لا أرد دعوة صائم شهر رمضان^(٧).

(١) لم أقف على ترجمته.

(٢) لم أقف على ترجمته.

(٣) هو كعب بن ماته الحميري، أبو إسحاق، المعروف بكعب الأخبار. ثقة، من الثانية، مخضرم، كان من أهل اليمن فسكن الشام، مات في خلافة عثمان وقد زاد على المائة، وليس له في البخاري رواية، وفي مسلم رواية لأبي هريرة عنه من طريق الأعمش عن أبي صالح.

«تقريب التهذيب»: ص ٢٨٦.

(٤) هو جعفر بن سليمان الضُّبَعي (بضم الضاد، المعجمة وفتح الموحدة) أبو سليمان البصري، روى عن سيار بن حاتم وغيره.

صدوق، زاهد، لكنه كان يتشيع، من الثامنة، مات سنة ثمان وسبعين ومائة. أخرج له البخاري في «الأدب المفرد»، ومسلم، والأربعة.

«تهذيب التهذيب»: (٩٥/٢)، «تقريب التهذيب»: ص ٥٥.

(٥) لم أقف على ترجمته.

(٦) في «الأصل»: «العباد» بدون التاء المربوطة، وهو خطأ، والصواب ما أثبتته كما ورد في «شعب الإيمان» للبيهقي.

(٧) أخرجه البيهقي في «شعب الإيمان»، شعبة الصيام، باب ما يقال في ليلة =

٣٦ - حدثنا عبد الله بن يحيى بن الربيع بن أبي راشد^(١)،

العبد ويومها، بسنده عن موسى بن سعيد الراسبي عن هلال بن عبد السلام الوزاني عن كعب الأحبار من قوله بأطول من هذا، ولفظه: «قال أوحى الله - تعالى - إلى موسى - عليه السلام -: أني افترخت على عبادي الصيام، وهو شهر يا موسى من وافى يوم القيامة وفي صحيفته عشر رمضانات فهو من الأبدال، ومن وافى يوم القيامة وفي صحيفته عشرون رمضاناً فهو في المجتبيين، ومن وافى يوم القيامة وفي صحيفته ثلاثون رمضاناً فهو من أفضل الشهداء عندي ثواباً، يا موسى إنني أمر حملة العرش إذا دخل شهر رمضان أن يمسكوا عن العبادة، فكلما دعا صائم رمضان بدعوة أن يقولوا آمين، وإنني أوجبت على نفسي ألا أورد دعوة صائمي رمضان» انظر: نسخة دار الكتب المصرية: (ق/١٧٥/ب).

وكذا أخرجه أبو نعيم مطولاً في «الحلية»: (١٦/٦، ١٧).
وأورده السيوطي في «الدر المنثور»: (١/١٨٧) من طريق البيهقي في «الشعب».

إسناده ضعيف؛ لجهالة هلال أبو جيلة.

وهو من الإسرائيليات التي يرويها كعب الأحبار.

وقد ثبت بنص القرآن أن الحملة يدعون للمؤمنين ويستغفرون لهم، قال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ وَهُوَ سَيُخَوِّضُهُمْ فِي سُبُلِهِمْ وَيُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْماً فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾.

(١) في «لسان الميزان»: (٤/٣٧١)، قال: وأخرج الطبراني في «الأوسط» من طريق عبد الله بن يحيى بن الربيع بن أبي ثمامة عن عمرو بن عطية عن أبيه... إلخ، ولم أقف على ترجمته.

حدثنا عمرو بن عطية^(١)، عن أبيه^(٢)، عن أبي سعيد - رضي الله عنه -^(٣)، أن النبي ﷺ قال: «ما من عبد يقول أربع مرات اللهم إني أشهدك وكفى بك شهيداً، وأشهد حملة عرشك وملائكتك، وجميع خلقك، وأنا أشهد أن لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك، وأن محمداً عبدك ورسولك، إلا كتب الله له فكاكاً من النار»^(٤).

(١) هو عمرو بن عطية بن سعد بن جنادة (بضم الجيم) العوفي.

روى عن أبيه عطية وغيره، وعنه عبد الله بن يحيى بن الربيع بن أبي ثمامة. ضعفه الدارقطني، وقال العقيلي: في حديثه نظر.

«لسان الميزان»: (٣٧١/٤).

(٢) هو عطية بن سعد بن جنادة (بضم الجيم بعدها نون مخففة) العوفي (في الخلاصة بفتح الهملة وإسكان الواو بعدها فاء) الجذلي (بفتح الجيم والهملة) القيسي أبو الحسن.

صدوق، يخطئ كثيراً، كان شيعياً مدلساً، من الثالثة، مات سنة إحدى عشر ومائة.

أخرج له البخاري في «الأدب المفرد»، وأبو داود، والترمذي، وابن ماجه. «تهذيب التهذيب»: (٢٢٤/٧)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٤٠، «خلاصة التهذيب»: ص ٢٦٧.

(٣) هو أبو سعيد الخدري - رضي الله عنه -.

(٤) أورده ابن حجر في «لسان الميزان»: (٣٧١/٤)، وعزاه إلى الطبراني في «الأوسط».

وإسناده ضعيف، عمرو بن عطية وأبوه ضعيفان، قال ابن حبان: أما عطية =

٣٧- حدثنا محمد بَكَّار^(١)، حدثنا أبو معشر^(٢)، عن نافع مولى لآل الزبير^(٣)، عن أبي هريرة، وعن سعيد^(٤)، عن أبي هريرة

= فقد ضعفه الجماعة، كان قد سمع من أبي سعيد الخدري أحاديث، فلما مات جعل يجالس الكلبي، فإذا قال الكلبي قال رسول الله ﷺ حفظ ذلك، ورواه عنه وكناه أبا سعيد؛ فيظن أنه أراد الخدري وإنما أراد الكلبي.

(١) هو محمد بن بكار (بمفتوحة وشدة كاف، «المغني»: ص ٤١) ابن الريان (بتحتانية) الهاشمي مولاهم، أبو عبد الله البغدادي الرصافي.

روى عن أبي معشر نجيع بن عبد الرحمن وغيره.

ثقة، من العاشرة، مات سنة ثمان وثلاثين ومائتين، وقيل قبلها.

روى عنه مسلم، وأبو داود.

«تهذيب التهذيب»: (٧٥/٩)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٩١.

(٢) هو نجيع (بمفتوحة وكسر جيم وبهاء مهملة، «المغني»: ص ٢٥٣) ابن

عبد الرحمن السُّنْدي (بكسر المهملة وسكون النون) أبو معشر المدني،

مولى بني هاشم، يقال: إن أصله من حمير، وهو مشهور بكنيته.

ضعيف من السادسة، أسن واختلط، مات سنة سبعين ومائة، ويقال كان

اسمه عبد الرحمن بن الوليد بن هلال. أخرج له الأربعة.

«تهذيب التهذيب»: (٤١٩/١٠)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٥٦.

(٣) هو نافع مولى الزبير بن العوام، روى عن أبي هريرة. وروى عنه أبو معشر

ومصعب بن ثابت، مجهول. «الجرح والتعديل»: (٤٥٤/٨).

(٤) هو سعيد بن أبي سعيد، واسمه: كَيْسَان (بفتح كاف وسكون تحتية ويسين

مهملة، «المغني»: ص ٢١٤) المَقْبُرِي (بمفتوحة وسكون قاف وضم موحدة

وبفتح وبكسر، «المغني»: ص ٢٤٩) أبو سعيد المدني.

ثقة، من الثالثة، تغير قبل موته بأربع سنين، وروايته عن عائشة وأم سلمة =

- رضي الله عنه - قال: لما أراد الله أن يخلق (ق/٥٦/ب) آدم، بعث ملكاً من الملائكة من حملة العرش إلى الأرض، فلما أهوى ليأخذ منها، قالت له الأرض: أسألك بالذي أرسلك ألا تأخذ مني اليوم شيئاً يكون للنار فيه نصيب غداً، قال: فتركها، فلما رجع إلى ربه قال: ما منعك أن تأتيني بما أمرتك به، فقال: يا رب سألتني بك ألا آخذ منها شيئاً يكون للنار غداً منه نصيب، فأعظمت أن أرد شيئاً سألتني بك، قال: ثم أرسل آخر من حملة العرش، فلما أهوى ليأخذ منها قالت له الأرض: أسألت بالذي أرسلك ألا تأخذ مني اليوم شيئاً يكون للنار فيه نصيب، قال: فتركها، فلما رجع إلى ربه قال: ما منعك أن تأتيني بما أمرتك به، قال: يا رب سألتني بك ألا آخذ منها شيئاً يكون للنار فيه نصيب غداً، فأعظمت أن أرد شيئاً سألتني بك، قال: ثم أرسل آخر من حملة العرش فلما أهوى ليأخذ منها، قالت له مثل ما قالت للأول فتركها، ثم رجع إلى ربه، فقال مثل ما قال الأول، حتى أرسل حملة العرش كلهم، كل ذلك تقول لهم مثل ذلك، فيرجعون إلى ربهم فيقولون مثل ذلك، حتى أرسل ملك الموت، فلما أهوى ليأخذ منها قالت له الأرض أسألك بالذي أرسلك أن

= مرسله، مات في حدود العشرين والمائة، قيل قبلها، وقيل بعدها.

«تهذيب التهذيب»: (٣٨/٤)، «تقريب التهذيب»: ص ١٢٢.

لا تأخذ مني اليوم شيئاً يكون للنار فيه نصيب غداً، فقال ملك الموت: إن الذي أرسلني إليك أحق بالطاعة منك»^(١).

٣٨- حدثنا علي بن مكتف بن بكر التميمي^(٢)، حدثنا يعقوب بن إبراهيم بن سعد^(٣)، عن أبيه^(٤)، عن محمد بن

(١) أورده الذهبي في «العلو»: ص ٨٦، مختصراً من طريق أبي معشر نجيع عن نافع مولى آل الزبير وسعيد المقبري عن أبي هريرة موقوفاً بلفظ: «لما أراد الله أن يخلق آدم بعث ملكاً من حملة العرش إلى الأرض ليأخذ منها، فقالت: أسألك بالذي أرسلك أن لا تأخذ مني شيئاً يكون للنار فيه نصيب غداً».

وأورده السيوطي في «الحبائك»: ص ٣٠ عن سعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي هريرة موقوفاً بنحوه.

وإسناد المؤلف ضعيف؛ لأن فيه أبا معشر وهو ضعيف، ونافع مولى آل الزبير مجهول وقد توبع من طريق سعيد المقبري.

والذي يظهر من هذا الحديث أنه من الإسرائيليات، والمعروف عن الملائكة أنهم كما قال تعالى: ﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ [سورة التحريم، الآية: ٦].

(٢) لم أقف علي ترجمته.

(٣) هو يعقوب بن إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري أبو يوسف المدني، نزيل بغداد. روى عن أبيه وغيره. ثقة، فاضل، من صفار التاسعة، مات سنة ثمان ومائتين. أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (١١/٣٨٠)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٨٦.

(٤) هو إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري، أبو إسحاق المدني، نزيل بغداد.

إسحاق، عن عبد الرحمن بن الحارث بن عياش بن أبي ربيعة^(١)،
عن عبد الله بن سلمة^(٢) قال: أرسل ابن عمر - رضي الله عنهما -
إلى ابن عباس - رضي الله عنهما - يسأله، هل رأى محمد ربه؟
فأرسل إليه ابن عباس: أن نعم، قال: فرد عليه ابن عمر رسوله:
أن كيف رآه؟ قال: رآه في روضة خضراء^(٣) روضة من الفردوس،

= روى عن محمد بن إسحاق وغيره. وعنه ابنه يعقوب وغيره.
ثقة، حجة، تكلم فيه بلا قدح، من الثامنة، ومات سنة خمس وثمانين
وقيل قبلها. أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (١٢١/١)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٠.

(١) هو عبد الرحمن بن الحارث بن عبد الله بن عياش (بتحتانية ثقيلة ومعجمة)
ابن أبي ربيعة، واسمه: عمرو بن المغيرة بن عبد الله المخزومي، أبو
الحارث المكنى.

صدوق، له أوام، من السابعة، مات سنة ثلاث وأربعين، وله ثلاث
مستون سنة. أخرج له البخاري في «الأدب المفرد»، والأربعة.

«تهذيب التهذيب»: (١٥٥/٦)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٠.

(٢) هكذا في «الأصل»، والصواب هو عبد الله بن أبي سلمة الماجشون (بكسر
الجيم بعدها شين معجمة) التميمي، مولى آل المنكدر. روى عن ابن عمر
 وغيره.

ثقة، من الثالثة، مات سنة ست ومائة.

أخرج له مسلم، وأبو داود، والنسائي.

«تهذيب التهذيب»: (٣٤٣/٥)، «تقريب التهذيب»: ص ١٧٦.

(٣) في «الأصل» تكررت كلمة «روضة خضراء» مرتين فحذفت إحداهما لأنها
زائدة.

دونه فراش من ذهب، على سرير من ذهب، يحمله أربعة من الملائكة، ملك في صورة رجل، وملك في صورة ثور، وملك في صورة أسد، وملك في صورة نسر^(١).

(١) أخرجه ابن خزيمة في «كتاب التوحيد»: ص ١٩٨، والآجري في «الشرعة»: ص ٤٩٤، وعبد الله بن الإمام أحمد في «كتاب السنة»: ص ٣٥، والبيهقي في «الأسماء والصفات»: ص ٥٥٧ - ٥٥٨. وجميعهم من طريق محمد بن إسحاق عن عبد الرحمن بن الحارث عن عبد الله بن أبي سلمة به، بنحوه. وقد جاء عندهم بلفظ: «روضة خضراء»، دونه فراش من ذهب، على كرسي من ذهب.

إسناده ضعيف. قال البيهقي: هذا حديث تفرد به محمد بن إسحاق بن يسار، وقد مضى الكلام في ضعف ما يرويه إذا لم يبين سماعه فيه، وفي هذه الرواية انقطاع بين ابن عباس - رضي الله عنهما - وبين الراوي عنه، وليس بشيء من هذه الألفاظ في الروايات الصحيحة عن ابن عباس - رضي الله عنهما -.

وقال حامد الفقفي في تعليقه على «كتاب السنة» ص ٤٩٥: الزيادة في كيفية الرؤية زيادة غريبة، ولو كان بإسناد له قيمة لساقها الحافظ ابن حجر فيما رواه في مسألة ابن عمر لابن عباس فيما نقلت عنه، والآية في سورة الحاقة ﴿وَنُفِثَ مَرْسِلًا رِيحًا وَنُفِثَ مَرْسِلًا رِيحًا وَنُفِثَ مَرْسِلًا رِيحًا﴾ تكذب هذه الزيادة.

✽ التطبيق ✽

هذه المسألة: «مسألة رؤية النبي ﷺ لربه - عز وجل - في الدنيا» من المسائل الخلافية بين أهل السنة والجماعة، والخلاف فيها قد وقع بين الصحابة أنفسهم.

فقد روي إثباتها عن ابن عباس - رضي الله عنهما - وسائر أصحابه وعن أبي
ذر وأبي هريرة في رواية عنه، وعن كعب الأحبار وعروة بن الزبير.
وروي نفيها عن: عائشة وابن مسعود وأبي هريرة في أحد قوليه.
وقد انقسم العلماء بعد ذلك إلى ثلاث طوائف:

الطائفة الأولى: أثبتت الرؤية البصرية، ومن هؤلاء ابن خزيمة وقد أظن
في الاستدلال لها.

الطائفة الثانية: توقفت بحجة أنه ليس في الباب دليل قطعي، وأن غاية ما
استدل به للطائفتين ظواهر متعارضة قابلة للتأويل، ولأنها من المسائل
الاعتقادية التي لا بد فيها من الدليل القطعي، وإلى هذا القول ذهب
القرطبي وعزاه إلى جماعة من المحققين.

الطائفة الثالثة: نفت الرؤية البصرية وأثبتت الرؤية القلبية.

وهذا القول هو إحدى الروايتين عن أحمد، وقد ذهب إليه ابن حجر للجمع
بين القولين حيث قال: (وقد جاءت عن ابن عباس أخبار مطلقة وأخرى
مقيدة، فيجب حمل مطلقها على مقيدها).

وعلى هذا يمكن الجمع بين إثبات ابن عباس ونفي عائشة بأن يحمل نفيها
على رؤية البصر وإثباته على رؤية القلب.

ثم إن المراد برؤية الفؤاد لا مجرد حصول العلم لأنه ﷺ كان عالماً بالله
على الدوام، بل مراد من أثبت له أنه رآه بقلبه أن الرؤية التي حصلت له
خلقت في قلبه كما يخلق الرؤية بالعين لغيره، والرؤية لا يشترط فيها شيء
مخصوص عقلاً ولو جرت العادة بخلقها في العين.

«فتح الباري»: (٦/٦٠٦، ٦٠٩).

انظر: «الفتاوى»: (٣/٣٨٦)، و(٦/٥٠٩، ٥١١)، «البدية والنهاية»:

(٣/١١٢)، «فتح الباري»: (٨/٦٠٦، ٦٠٩)، «كتاب التوحيد» لابن

٣٩ - حدثنا القاسم بن خليفة^(١)، حدثنا عمر بن محمد^(٢)،
حدثنا طلحة بن عمرو الحضرمي^(٣)، عن عطاء^(٤)، عن ابن عباس
قال: لما أهبط الله آدم كان رأسه في السماء ورجلاه (ق/٥٧ أ) في

= خزيمة: ص ١٢٩، ١٥٠، و«الشرعة» للآجري: ص ٤٩٢، ٤٩٥، «شرح
أصول اعتقاد أهل السنة» للالكائي: (٣/٥١٢).

(١) هو القاسم بن خليفة الكوفي، روى عن عمرو بن محمد العنقزي. قال أبو
حاتم: نا عبد الرحمن قال سمعت علي بن الحسين يقول: كتبت عنه مع
جريح وكان شيعياً من أصحاب حسن بن صالح.
«الجرح والتعديل»: (٧/١٠٩).

(٢) هكذا في «الأصل»، والصواب هو عمرو بن محمد العنقزي (بفتح المهملة
والقاف بينهما نون ساكنة وبالزاي، كذا في «التقريب» و«المغني»:
ص ١٨٧)، وقال في «الخلاصة»: (بفتح العين وسكون النون وكسر القاف
ثم الزاي) القرشي مولاهم، أبو سعيد الكوفي. ثقة من التاسعة، مات سنة
تسع وتسعين ومائة.

أخرج له البخاري في «الأدب المفرد»، ومسلم، والأربعة.
«تهذيب التهذيب»: (٨/٩٨)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٦٢، «خلاصة
التهذيب»: ص ٢٩٣.

(٣) هو طلحة بن عمرو بن عثمان الحضرمي المكي.

روى عن عطاء بن أبي رباح وغيره.

متروك، من السابعة، مات سنة خمس وخمسين ومائة.

روى له ابن ماجه.

«تهذيب التهذيب»: (٥/٢٣)، «تقريب التهذيب»: ص ١٥٧.

(٤) هو عطاء بن أبي رباح تقدم ترجمته في (٢٥).

الأرض، فوضع الله يده على رأسه فطأطأه سبعين باعاً^(١) قال: يا رب ما لي لا أسمع صوت ملائكتك ولا أوجسهم^(٢) فقال الله: خطيئتك يا آدم، ولكن اذهب فابن لي بيتاً وطف به واذكرني حوله كما رأيت الملائكة يصنعون حول عرشي، قال ابن عباس فأقبل آدم يتخطى الأرض، فموضع كل قدم قرية وما بينهما مفازة^(٣)، حتى وضع البيت^(٤).

(١) الباع: هو قدر مد اليدين وما بينهما من البدن.

«لسان العرب»: (٢١/٨)، مادة: بوع.

(٢) التوجس: هو التسمع للصوت الخفي.

«لسان العرب»: (٤٧٧٢/٦)، مادة: وجس.

(٣) المفازة: البرية القفر، وسميت الصحراء مفازة لأن من خرج منها وقطعها فاز.

«لسان العرب»: (٣٤٨٥/٥)، مادة: فوز.

(٤) أخرجه أبو الشيخ في «المعظمة»: (ق/٢٠٠/١).

وأخرجه الأزرق في «أخبار مكة»: (٣٦/١) مطولاً.

وأورده الذهبي في «العلو»: ص ٩٠.

جميعهم من طريق طلحة بن عمرو عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس موقوفاً بنحوه، ولكن بلفظ «ستين ذراعاً» بدل «سبعين ذراعاً».

وإسناد المؤلف فيه القاسم بن خليفة وهو مجهول، وفيه طلحة وهو متروك وعليه لإسناده ضعيف جداً.

والحديث روي عن عطاء مرسلاً من طرق أخرى.

فقد أخرجه الطبري في «تفسيره»: (٥٤٦/١)، تفسير سورة البقرة بسنده =

= عن عبد الرزاق عن هشام بن حسان عن سوار عن عطاء بن أبي رباح مرسلًا بنحوه.

وأخرجه ابن إسحاق في «المغازي»: ص ٧٢ بسنده من طريق أحمد بن يونس عن ثابت بن دينار عن عطاء مرسلًا بنحوه.

وأيضاً روي نحوه عن عبد الله بن عمرو بن العاص.

وأخرجه الطبري في «تفسيره»: (٥٤٧/١) بسنده عن أبي قلابة عن عبد الله ابن عمرو موقوفاً بنحوه.

وأورده السيوطي في «الدر المنثور»: (١٢٧/١) ونسبه إلى الطبري، وابن أبي حاتم، والطبراني، عن عبد الله بن عمرو بن العاص.

وذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد»: (٢٨٨/٣) وقال: (رواه الطبراني في «الكبير» موقوفاً، ورجاله رجال الصحيح)، قال أحمد شاکر في تعليقه (٥٩/٣): ولكن ليس فيه حجة، ولعله مما كان يسمع عبد الله بن عمرو من أخبار أهل الكتاب.

وأيضاً روي عن قتادة مرسلًا. أخرجه الطبري في «تفسيره»: (٥٤٧/١) بسنده عن الحسن بن يحيى عن عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مرسلًا بنحوه، والأزرقي في «أخبار مكة»: (٤٢/١) عن معمر عن قتادة مرسلًا.

قلت: وقد أورده الطبري وغيره للدلالة على أن أول من بنى الكعبة هو آدم عليه السلام حيث أمره الله بذلك، ثم إن البيت قد درس مكانه وتغى أثره بعد الطوفان حتى بواه الله لإبراهيم عليه السلام فبناه قال تعالى: ﴿وَأَذِيقْهُمْ إِذِ هُمْ أَلقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلَ رَبَّنَا فَاقْبَلَ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [سورة البقرة، الآية: ١٢٧] اهـ.

وقد جاء في الحديث قوله: «وكان رأسه في السماء»، وهذا يدل على أن آدم كان مفرطاً في الطول في ابتداء خلقه، ولكن هذا الكلام تنقضه أحاديث

٤٠ - حدثنا أبي، حدثنا إسماعيل بن عُلَيَّة^(١)، عن أيوب^(٢)،

= أخرى؛ تدل على أنه خلق في ابتداء الأمر على طول ستين ذراعاً، منها ما جاء في «صحيح البخاري» عن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال: «خلق الله آدم وطوله ستون ذراعاً، ثم قال: اذهب فسلم على أولئك من الملائكة فاستمع ما يحيونك» الحديث.

انظر: «فتح الباري»: (٦/٣٦٢، حديث ٣٣٢٦).

والذي يظهر أن هذا الحديث إنما هو من الإسرائيليات. والله أعلم.

(١) هو إسماعيل بن إبراهيم بن مِقْسَم (بمكسورة وسكون قاف وفتح سين مهملة، «المغني»: ص ٢٣٩) الأسدي مولاهم، أبو يَشْر (بكسر موحددة وسكون معجمة) البصري المعروف بابن عُلَيَّة (بضم مهملة وفتح لام وشدة تحتية).

روى عن أيوب بن أبي تميمة وغيره.

ثقة، حافظ، من الثامنة، مات سنة ثلاث وتسعين وهو ابن ثلاث وثمانين سنة.

أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (١/٢٧٥)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٢.

(٢) هو أيوب بن أبي تميمة كيسان السُّخْتَيَانِي (بفتح المهملة وسكون المعجمة ثم مشاة تحتانية بعد الألف ونون) أبو بكر البصري، مولى عنزة، ويقال: مولى جهينة.

روى عن أبي قلابة وغيره.

ثقة، ثبت، حجة، من كبار الفقهاء العباد، من الخامسة، مات سنة إحدى وثلاثين ومائة وله خمس وستون سنة.

«تهذيب التهذيب»: (١/٣٩٧)، «تقريب التهذيب»: ص ٤١.

عن أبي قلابة^(١)، قال: لما أهبط آدم إلى الأرض قال [الله]: يا آدم^(٢) إني مهبط معك بيتاً يطاف حوله كما يطاف حول عرشي، ويصلى عنده كما يصلى عند عرشي، قال: فلم يزل كذلك حتى كان الطوفان رفع، فكانت الأنبياء تحججه، فيأتونه ولا يعرفون موضعه، حتى بواه الله لإبراهيم الخليل عليه السلام^(٣).

(١) هو عبد الله بن زيد بن عمرو، ويقال عامر بن نابل بن مالك بن صبيد بن علقمة بن سعد، أبو قلابة الجرمي (بجيم) البصري، أحد الأعلام.

فقته، فاضل، كثير الإرسال، قال المعجلي فيه نصب يسير، من الثالثة، مات بالشام هارباً من القضاء سنة أربع ومائة وقيل: بعدها. أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٢٢٤/٥)، «تقريب التهذيب»: ص ١٧٤.

(٢) في «الأصل»: «لما أهبط آدم إلى الأرض قال يا آدم»، وهذا الكلام لا يستقيم معه النص، والصواب ما أثبتته. والله أعلم.

(٣) أخرجه الطبري في «تفسيره»: (٥٤٧/١).

وأخرجه الأزرق في «أخبار مكة»: (٦٣/١).

وأورده الذهبي في «العلو»: ص ٩٤، ولم يعزه.

وجميعهم من طريق أيوب عن أبي قلابة مرسلًا نحوه.

وقال: الذهبي وهو ثابت عن أبي قلابة.

وأورده السيوطي في «الدر المنثور»: (١٣٠/١) من طريق الأزرق عن أبي قلابة مرسلًا.

ولإسناد المؤلف جيد ورجاله ثقات، ولكن ليس فيه حجة، وقد رواه أبو قلابة عن عبد الله بن عمرو بن العاص، ولعل هذا مما كان يسمع عبد الله بن عمرو من أخبار أهل الكتاب، وقد تقدم الكلام على طرق الحديث في الذي قبله.

٤١ - حدثنا عمي أبو بكر، وحدثنا بشر بن الْمُفَضَّل^(١)،
وحدثنا أبي، حدثنا محمد بن مروان العَجَلِي^(٢)، جميعاً عن
عمارة بن أبي حفصة^(٣)، عن حجر الشكري^(٤)، عن سعيد بن

(١) هو بشر بن الْمُفَضَّل (بمضمومة) وفتح فاء وشدة ضاد معجمة مفتوحة،
«المغني»: (ص ٢٣٨) بن لاحق الرِّقَاشِي (بالفتح وتخفيف القاف وشين
معجمة، «المغني»: ص ١١٦) مولا هم، أبو إسماعيل البصري.
ثقة، ثبت، عابد، من الثامنة، مات سنة ست أو سبع وثمانين.
روى له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (١/٤٥٨)، «تقريب التهذيب»: ص ٤٥.

(٢) هو محمد بن مروان بن قدامة العَجَلِي (بمضمومة) وفتح قاف، «المغني»:
(ص ١٨٦) أبو بكر البصري، المعروف بالعَجَلِي، (بمكسورة وسكون جيم،
«المغني»: ص ١٨٤). روى عن عمارة بن أبي حفصة وغيره.
صدوق، له أوهام، من الثامنة، روى له أبو داود في المراسيل، وابن ماجه.
«تهذيب التهذيب»: (٩/٤٣٥)، «تقريب التهذيب»: ص ٣١٨.

(٣) هو عمارة بن أبي حفصة، واسمه: نابت (بالتون، وقيل بالشاء) الأزدي
العتكي (بعين مثناة فوق مفتوحتين وبكاف، «المغني»: ص ١٨٤) مولا هم،
أبو روح، وقيل: أبو الحكم.
ثقة، من السادسة، مات سنة اثنتين وثلاثين ومائة.
روى له البخاري، والأربعة.

«تهذيب التهذيب»: (٧/٤١٥)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٥١.

(٤) هكذا في «الأصل»، والصواب هو حجر الهجري (بهاء وجيم مفتوحتين،
«المغني»: ص ٢٧٢)، ويقال الأصبهاني.

روى عن سعيد بن جبير. وروى عنه عمارة بن أبي حفصة.

جبير ﴿فَصَبَقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾^(١)، قال:
هم الشهداء ثنية الله حول العرش متقلدي السيوف^(٢).

= قال أبو حاتم: حدثنا عبد الرحمن قال: سئل أبو زرعة عن حجر هذا
فقال: هو رجل من أهل هجر لا أعرفه. «الجرح والتعديل»: (٢٦٧/٣).
(١) سورة الزمر، الآية: ٦٨.

(٢) أخرجه أبو بكر بن أبي شيبة في «المصنف»: (٢٩٨/٥) عن بشر ابن
المفضل عن عمارة بن أبي حفصة به بمثله.

أخرجه الطبري في «تفسيره»: (٣٠/٢٤) تفسير سورة الزمر، من طريق
شعبة عن عمارة عن ذي حجر اليماني عن سعيد بن جبير موقوفاً مثله.
وأورده السيوطي في «الدر المنثور»: (٣٣٦/٥)، ونسبه إلى سعيد بن
منصور وهناد، وعبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر عن سعيد بن
جبير موقوفاً.

والبخاري في «التاريخ الكبير»: (٧٣/١/٢).
وأورده القرطبي في «التذكرة»: ص ٢٠٧، ونسبه إلى النحاس في كتابه
«معاني القرآن».

سند المؤلف فيه ضعف؛ فإن حجر الهجري مجهول، وطرق الحديث
مدارها عليه، وللحديث شاهد من حديث آخر موقوف.

أورده ابن كثير في «تفسيره»: (٦٤/٤)، سورة الزمر، الآية ٦٨، ونسبه إلى
أبي يعلى بسنده قال: حدثنا يحيى بن معين حدثنا أبو اليمان حدثنا إسماعيل
ابن عياش عن عمر بن محمد عن زيد بن أسلم عن أبيه عن أبي هريرة
- رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال: «وسألت جبريل عليه الصلاة والسلام
عن هذه الآية ﴿وَيُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَصَبَقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ
اللَّهُ﴾ من الذين لم يشاء الله تعالى أن يصمقهم؟ قال: هم الشهداء يتقلدون =

٤٢ - حدثنا صالح بن سهيل^(١)، حدثنا يحيى بن زكريا بن أبي زائدة^(٢)، عن عاصم^(٣)، عن عيسى المدني^(٤) قال: سمعت

أسيافهم حول عرشه تلتقاهم ملائكة يوم القيامة إلى المحشر يتجائب من ياقوت... الحديث.

قال ابن كثير: (رجاله كلهم ثقات إلا شيخ إسماعيل بن عياش فإنه غير معروف) اهـ.

(١) هو صالح بن سهيل النخعي أبو أحمد الكوفي مولى يحيى بن زكريا بن أبي زائدة.

روى عن مولاة وغيره، وعنه محمد بن عثمان بن أبي شيبة وغيره.

مقبول، من كبار الحادية عشرة. أخرج له أبو داود.

«تهذيب التهذيب»: (٣٩٣/٤)، «تقريب التهذيب»: ص ١٤٩.

(٢) هو يحيى بن زكريا بن أبي زائدة واسمه خالد بن ميمون بن فيروز الهمداني

(يسكون الميم) الوادعي مولاهم أبو سعيد الكوفي، روى عن عاصم الأحول وغيره. وعنه صالح بن سهل وغيره.

ثقة، متقن، من كبار التاسعة، مات سنة ثلاث أو أربع وثمانين ومائة وله ثلاث وتسعون سنة. أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٢٠٨/١١)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٧٥.

(٣) هو عاصم بن سليمان الأحول أبو عبد الرحمن البصري، مولى بني تميم،

ويقال: مولى عثمان، ويقال آل زياد.

ثقة، من الرابعة، لم يتكلم فيه إلا القطان، وكأنه بسبب دخوله في الولاية، مات سنة أربعين ومائة. أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٤٣/٥)، «تقريب التهذيب»: ص ١٥٩.

(٤) لم أفق على ترجمته.

علي بن الحسين^(١)، سأل كعب الأحبار عن قول الله عز وجل: ﴿فَصَبَقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ قال: «الذين استثنى الله جبريل وميكائيل وحملة العرش وملك الموت، قال: فيأتي ملك الموت فيقبض أرواح هؤلاء حتى لا يبقى غيره ورب العزة جل وعز فيقول يا ملك الموت مت فيموت، فذلك قوله: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾ ﴿وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾^(٢)، وذلك قوله: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾^(٣)»^(٤).

(١) هو علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب.

(٢) سورة الرحمن، الآيتان: ٢٦ - ٢٧.

(٣) سورة القصص، الآية: ٨٨.

(٤) لم أجد من أخرجه من هذا الطريق غير المؤلف.

وفيه دلالة على أن الذين يستثنون من الصبق هم: جبريل، وميكائيل، وحملة العرش، وملك الموت. وله شاهد في حديث الصور المشهور الذي رواه أبو هريرة مرفوعاً، وجاء فيه: (فيقول يا رب مات أهل السموات والأرض إلا من شئت)، فيقول الله - وهو أعلم بمن بقي -: فمن بقي؟ يقول: يا رب بقيت أنت الحق الذي لا تموت، وبقيت حملة عرشك، وبقي جبريل، وميكائيل، وبقيت الحديث أخرجه الطبري في «تفسيره»: (٣٠/٢٤).

☆ التعليل :

اختلف المفسرون في المستثنى من نفخة الصبق الواردة عند قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ على عدة أقوال، وأرجحها قول من قال: إن نفخات الصور ثلاث هي نفخة الفزع، ونفخة الصبق، ونفخة البعث.

فالمستثنون من نفخة الفزع الواردة في قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَتَقَرَّبَ
مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ [سورة النمل، الآية: ٨٧] هم
الشهداء.

والمستثنون من نفخة الصعق الواردة في قوله تعالى: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ
مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ هم: جبريل، وميكائيل،
وراسرافيل، وحملة العرش، وملك الموت.

ويستدل لهذا القول بما ورد في حديث الحشر الطويل الذي رواه أبو هريرة
عن النبي ﷺ وجاء فيه: «ينفخ في الصور ثلاث نفخات: الأولى نفخة
الفزع، والثانية نفخة الصعق، والثالثة نفخة القيام لرب العالمين - تبارك
وتعالى -، فيأمر الله إسرائفيل بالنفخة الأولى، فيقول: «انفخ نفخة الفزع»،
فيفزع أهل السموات وأهل الأرض إلا من شاء الله، قال أبو هريرة: يا
رسول الله: فمن استثنى حين يقول: ﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَتَقَرَّبَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ
وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ قال: أولئك هم الشهداء، وإنما يصل الفزع
إلى الأحياء، أولئك أحياء عند ربهم يرزقون، وقامهم الله فزع ذلك اليوم
وأمنهم، ثم يأمر الله إسرائفيل بنفخة الصعق، فيقول: «انفخ نفخة الصعق»
فيصعق أهل السموات والأرض إلا من شاء الله فإذا هم خامدون، ثم يأتي
ملك الموت إلى الجبار - تبارك وتعالى - فيقول: يا رب قد مات أهل
السموات والأرض إلا من شئت، فيقول له - وهو أعلم - فمن بقي؟
فيقول: بقيت أنت الحي الذي لا يموت، وبقي حملة عرشك، وبقي جبريل
وميكائيل... الحديث.

وهذا القول هو أولى الأقوال بالصحة لوروده عن الرسول ﷺ، ولأن
الاستثناء من صعقة الموت لا يدخل فيها الشهداء لكونهم ذاقوا الموت قبل
ذلك. والله أعلم.

٤٣ - حدثنا أبي، حدثنا إسماعيل بن عليّة، عن سعيد الجُريري^(١)، عن عبد الله بن شقيق^(٢)، قال: حدثني كعب: أن سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر - لهن دوي حول العرش كدوي النحل، يذكرون بصاحبهن، والعمل الصالح في الخزائن^(٣).

= انظر: «تفسير الطبري»: (٢٤/٢٩، ٣١)، «التذكرة» للقرطبي: (١/٢٠٦، ٢٠٩).

(١) هو سعيد بن إياس الجُريري (بضم الجيم) أبو مسعود البصري، روى عنه ابن عليّة وغيره.
ثقة، من الخامسة، اختلط قبل موته بثلاث سنين، مات سنة أربع وأربعين ومائة.

أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٤/٥)، «تقريب التهذيب»: ص ١٢٠.

(٢) هو عبد الله بن شقيق المُقَلِّلي (بمضمومة وفتح قاف، «المغني»: ص ١٨٦) أبو عبد الرحمن، ويقال أبو محمد البصري.
ثقة، فيه نصب، من الثالثة، مات سنة ثمان ومائة.

أخرج له البخاري في «الأدب المفرد»، ومسلم، والأربعة.

«تهذيب التهذيب»: (٥/٢٥٣)، «تقريب التهذيب»: ص ١٧٧.

(٣) أخرجه ابن جرير في «تفسيره»: (٢٢/١٢٠) تفسير سورة فاطر، عن يعقوب بن إبراهيم.

وأورده الذهبي في «العلو»: ص ٩٣، ولم يعزه لأحد.

وأورده ابن كثير في «تفسيره»: (٣/٥٤٩)، وعزاه إلى ابن جرير.

وجميعهم من طريق ابن عليّة به.

٤٤ - حدثنا أبي، حدثنا وكيع^(١)، عن حماد بن سلمة^(٢)،
عن ثابت^(٣)، عن

= وقال الذهبي: هو ثابت عن كعب الأحبار.

وقال ابن كثير: هذا إسناده صحيح إلى كعب الأحبار.

قلت: وإسناد المؤلف جيد ورجاله ثقات إلى كعب الأحبار.

وله شاهد من حديث مرفوع عن النعمان بن بشير.

أخرجه أبو بكر بن أبي شيبة في «المصنف»: (٢٨٩/١٠) بسنده، قال
حدثنا ابن نمير عن موسى بن سالم عن عون بن عبد الله عن أبيه أو أخيه
عن النعمان بن بشير قال: قال رسول الله ﷺ: «الذين يذكرون من جلال الله
وتسبيحه وتحميده وتكبيره وتهليله يتعاطفون حول العرش، لهن دوي كدوي
النحل يذكرون بصاحبهن أو لا يحب أحدكم أن لا يزال عند الرحمن شيء
يذكر به».

وأخرجه أحمد في «مسنده»: (٢٧١/٤)، وابن ماجه في «سننه»، كتاب
الأدب، باب فضل التسييح: (١٢٥٣/٢)، والحاكم في «المستدرک»:
(٥٠٠/١).

وجميعهم من طريق عون بن عبد الله به. بنحوه.

وأورده ابن كثير في «تفسيره»: (٥٤٩/٣)، وعزاه إلى الإمام أحمد وابن
ماجه.

وقال البوصيري في «زوائد» (١/٢٣٠): إسناده صحيح ورجاله ثقات.

(١) هو وكيع بن الجراح، وتقدم ترجمته في (٢).

(٢) تقدم ترجمته في (٧).

(٣) هو ثابت بن أسلم البثاني (بضم الموحدة وبتونين مخففتين) أبو محمد
البصري.

مطرف^(١)، عن كعب^(٢) قال: «إن للكلام الطيب حول العرش دويّاً كدوي النحل يذكر بصاحبه»^(٣).

(ق/٥٧ ب) ٤٥ - حدثنا إسماعيل بن إبراهيم بن غزوان^(٤)،
حدثنا أبو النضر هاشم بن القاسم^(٥)، حدثنا قيس بن

= ثقة، عابد، من الرابعة، مات سنة بضع وعشرين ومائة، وله ست وثمانون سنة. أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٢/٢)، «تقريب التهذيب»: ص ٥٠.

(١) هو مطرف بن عبد الله بن الشَّحِير (بكسر الشين المعجمة وتشديد الخاء المعجمة المكسورة بعدها تحتانية ثم راء) الحَرَشِي (بمهملتين مفتوحتين ثم معجمة).

ثقة، عابد، فاضل، من الثانية، مات سنة خمس وتسعين. أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (١٠/١٧٣)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٣٩.

(٢) تقدم ترجمته في (٣٥).

(٣) أورده الذهبي في «العلو»: ص ٩٣، من حديث حماد بن سلمة عن مطرف ابن عبد الله عن كعب مثله، وقال: هذا ثابت عن كعب الأحمار. إسناده جيد، ورجاله ثقات، وهو كالذي قبله.

(٤) لم أقف على ترجمته.

(٥) هو هاشم بن القاسم بن مسلم الليثي مولاهم البغدادي، أبو النضر، الحافظ، خراساني الأصل، مشهور بكنيته، ولقبه قيصر. ثقة، ثبت، من التاسعة، مات سنة سبع ومائتين، وله ثلاث وسبعون. أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (١١/١٨)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٦٢.

الربيع^(١)، عن ليث^(٢)، عن مجاهد^(٣) ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ
وَالْأَرْضَ﴾^(٤) قال: ما السموات والأرض في العرش إلا مثل حلقة
في أرض فلاة^(٥).

(١) هو قيس بن الربيع الأسدي أبو محمد من ولد قيس بن الحارث.
صدوق، تغير لما كبر وأدخل عليه ابنه ما ليس من حديثه فحدث به، من
السابعة، مات سنة بضع وستين ومائة.
أخرج له أبو داود، والترمذي، وابن ماجه.

«تهذيب التهذيب»: (٣٩١/٨)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٨٣.
(٢) هو الليث بن أبي سليم بن زُتَيْم (بالزاي والنون مصغراً) القرشي مولاهم،
أبو بكر الكوفي، واسم أبي سليم: أيمن، ويقال: أنس، ويقال غير ذلك.
صدوق، اختلط أخيراً، ولم يتميز حديثه فترك، من السادسة، مات سنة
ثمان وأربعين ومائة. أخرج له البخاري، ومسلم، والأربعة.
«تهذيب التهذيب»: (٤٦٥/٨)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٨٧.

(٣) هو مجاهد بن جَبْرِ (بفتح الجيم وسكون الموحدة) المكي، أبو الحجاج
المخزومي، مولاهم، المقرئ مولى السائب بن أبي السائب.
ثقة، إمام في التفسير وفي العلم، من الثالثة، مات سنة إحدى أو اثنتين أو
ثلاث أو أربع ومائة، وله أربع وثمانون سنة. أخرج له الجماعة.
«تهذيب التهذيب»: (٤٢/١٠)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٢٨.

(٤) سورة البقرة، الآية: ٢٥٥.
(٥) أخرجه أبو الشيخ في «كتاب العظمة»: (ق ٣٥/ب) بسنده عن المعتمر بن
سليمان.

وأخرجه عبد الله بن الإمام أحمد في «السنة»: ص ٧١ بسنده عن سفيان.
وأورده الذهبي في «العلو»: ص ٩٤، وقال: حديث المعتمر بن سليمان. =

٤٦ - حدثنا أبي، حدثنا شاذان^(١)، حدثنا حماد بن سلمة،

عن علي بن زيد^(٢)، عن أبي

وجميعهم عن ليث عن مجاهد بنحوه.

وفي إسناد المؤلف قيس بن الربيع الأسدي، صدوق، تغير لما كبر، وأدخل عليه ابنه ما ليس من حديثه فحدث به.

وفي الإسناد ليث بن أبي سليم، قال فيه الحافظ: صدوق، اختلط أخيراً، ولم يتميز حديثه فترك. «تقريب التهذيب»: ص ٢٨٧.

ولكن تابعه الأعمش عن مجاهد.

أخرجه الدارمي في «الرد على بشر المريسي»: ص ٧٤ عن يحيى الحماني. وأخرجه البيهقي في «الأسماء والصفات»: ص ٥١١ بسنده عن يحيى بن منصور، وكلاهما عن الأعمش به، ولكن بلفظ: «الكرسي» بدل: «العرش».

وأورده ابن حجر في «فتح الباري»: (٤١١/١٣)، وقال: أخرجه سعيد بن منصور في تفسيره بسند صحيح عنه.

وباجتماع الطريقين يصح الأثر من قول مجاهد. والله أعلم.

(١) هو الأسود بن عامر، أبو عبد الرحمن الشامي، ولقبه شاذان.

روى عن حماد بن سلمة وغيره، وعنه عثمان بن أبي شيبة وغيره.

ثقة، من التاسعة، مات في أول سنة ثمان ومائتين. أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٣٤٠/١)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٦.

(٢) هو علي بن زيد بن عبد الله بن أبي مليكة زهير بن عبد الله بن جُدعان

(بمضمومة وسكون دال وعين مهملتين، «المغني»: ص ٥٨) التيمي، أبو

الحسن البصري، أصله من مكة، وفي «التقريب»: هو المعروف بعلي بن

زيد بن جدعان، ينسب أبوه إلى جد جده.

النضرة^(١) قال: خطبنا ابن عباس بالبصرة على هذا المنبر فقال: قال رسول الله ﷺ: «أتى باب الجنة فأخذ بحلقة الباب، فأقرع الباب، فيقال لي: من أنت؟ فأقول: أنا محمد؛ فيفتح لي، فيتجلى لي ربي عز وجل فأخبر له ساجداً وهو على سريره أو على كرسيه - شك حماد -»^(٢).

- = ضعيف، من الرابعة، مات سنة إحدى وثلاثين ومائة وقيل قبلها.
 روى له البخاري في «الأدب المفرد»، ومسلم، والأربعة.
 «تهذيب التهذيب»: (٣٢٢/٧)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٤٦.
 (١) هو منذر بن مالك بن قُطعة (بضم القاف وفتح المهملة)، أبو نضرة العبدي ثم العوفي (بفتح المهملة والواو ثم القاف) البصري، مشهور بكنتيته.
 روى عن ابن عباس وغيره.
 ثقة من الثالثة، مات سنة ثمان أو تسع ومائة.
 أخرج له البخاري تعليقاً، ومسلم، والأربعة.
 «تهذيب التهذيب»: (٣٠٢/١٠)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٤٧.
 (٢) أخرجه الدارمي في «الرد على بشر العريسي»: ص ٣٧١ بنحوه.
 وأخرجه أحمد في «مسنده»: (٢٨١/١ - ٢٨٢، ٢٩٥ - ٢٩٦) مطولاً.
 وكلاهما من طريق حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن أبي نضرة عن ابن عباس مرفوعاً بنحوه.

رجالاه ثقات إلا علي بن زيد ففيه ضعف، ولكن الحديث له شواهد: فله شاهد في حديث أبي هريرة الطويل الذي فيه ذكر الحشر أخرجه أبو الشيخ في «العظمة»: (ق ١/٦٦، ١/٧٢) وفيه «حتى أتى الجنة فأخذ بحلقة الباب، فاستفتح، فيفتح لي وأحيا ويرحب بي؛ فإذا دخلت الجنة نظرت إلى ربي - عز وجل - على عرشه فخررت ساجداً» الحديث.

= أوردته ابن كثير في «النهاية»: (١/١٧٢ - ١٧٩) عن الحافظ أبي يعلى الموصلي في «مسنده» بسنده عن محمد بن كعب القرظي عن رجل من الأنصار عن أبي هريرة مرفوعاً بنحوه.

وأيضاً، للحديث طريق آخر عن أنس - رضي الله عنه - .

أخرجه البخاري في «صحيحه»، كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿ذُجَّةٌ يَوْمَئِذٍ خِزْفٌ ۖ إِنَّ رَبَّكَ نَظِيرُ﴾ بسنده عن أنس مرفوعاً، وفيه: «فيأتون فاستأذن على ربي في داره فيؤذن لي عليه» الحديث. انظر: «فتح الباري»: (٤٢٢/١٣).

☆ التعليق :

دل الحديث أولاً على إثبات رؤية النبي ﷺ لربه - عز وجل - يوم القيامة. والرؤية ثابتة له ﷺ ولأمته ولكافة المؤمنين يوم القيامة، وهي أعظم النعم التي أعطاها الله لعباده المؤمنين في الجنة وأكملها، والنبي ﷺ هو أول الخلق رؤية للبارئ عز وجل يوم القيامة.

ومما يدل على ذلك هذا الحديث الذي معنا، ذلك لأن استئذان النبي ﷺ على ربه إنما هو من أجل الشفاعة في أهل الموقف ليقضى بينهم فهذا يدل على أنه يرى ربه قبل رؤية المؤمنين لربهم الذين قد ثبت أنهم يرونه في عرصات القيامة وبعد دخولهم إلى الجنة ونزولهم في منازلها.

وخلاصة مذهب السلف في مسألة الرؤية هي أنهم يشتون رؤية المؤمنين لربهم - عز وجل - في الآخرة رؤية بصرية، وذلك لثبوتها في الكتاب والسنة.

فأما دلالة القرآن على إثباتها ففي قوله عز وجل: ﴿ذُجَّةٌ يَوْمَئِذٍ خِزْفٌ ۖ إِنَّ رَبَّكَ نَظِيرُ﴾ [سورة القيامة، الآية: ٢٢ - ٢٣].

وقال - عز وجل - مخبراً عن الكفار أنهم محجوبون عن رؤيته: ﴿لَا يُشْفَعُونَ﴾

عَنْ رَسُولِهِ ﷺ [سورة المطففين، الآية: ١٥] فدلّت هذه الآية أن المؤمنين ينظرون إلى الله - عز وجل - وأنهم غير محجوبين عن رؤيته كرامة منه لهم.

وقال عز وجل: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا لِمَتَىٰ ذُنُوبُهُمْ أَعْدَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [سورة يونس، الآية: ٢٦]، قروي أن الزيادة هي النظر إلى وجه الله عز وجل.

وقال عز وجل: ﴿يَمِشُّهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ وَأَعَدُّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا﴾، قال الآجري في كتاب «الشريعة» ص ٢٥٢: (اعلم رحمك الله أن عند أهل العلم باللغة أن اللقى هاهنا لا يكون إلا معاينة، يراهم الله عز وجل ويرونه، ويسلم عليهم ويكلمهم ويكلمونه) اهـ.

وقد دلت السنة الصحيحة على ما دل عليه القرآن، فقد وردت الأحاديث المتواترة الكثيرة الدالة على أن المؤمنين يرون ربهم - عز وجل - حقيقة، وحددت موعد تلك الرؤية بأنه بعد دخول المؤمنين إلى الجنة ونزولهم في منازلهم.

ومن تلك الأحاديث ما أخرجه البخاري ومسلم في «صحيحيهما» عن أبي سعيد الخدري قال: قلنا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة؟ قال: «هل تضارون في رؤية الشمس والقمر إذا كانت صحواً؟» قلنا: لا، قال: «فإنكم لا تضارون في رؤية ربكم يومئذ إلا كما تضارون في رؤيتهما...» الحديث.

«فتح الباري»: (٤٢١/١٣، ٤٢٢)، و«صحيح مسلم»: (١/١١٥)، كتاب الإيمان، باب إثبات رؤية المؤمنين في الآخرة ربهم - سبحانه وتعالى -.

وأما المسألة الثانية التي دل عليها الحديث هي «كون عرش الرحمن فوق الجنة»، فالنبي ﷺ كما جاء في الحديث قرع باب الجنة ففتح له فتجلى له ربه - سبحانه وتعالى - فرآه وهو على كرسيه أو على سريره، فالجنة على

٤٧ - حدثنا أبي، وعمي أبو بكر، قالا: حدثنا أبو أسامة^(١)،
عن إسماعيل بن أبي خالد^(٢) قال أخبرني أن العرش ياقوتة
حمراء^(٣).

= هذا هي التي دون عرش الرحمن في الارتفاع، وعرش الرحمن سقفها كما
جاء في الحديث الآخر «إذا سألتهم الله فسلوه الفردوس فإنه وسط الجنة
وأعلىها، وفوقه عرش الرحمن» ومن خلال الحديثين نستطيع أن نعرف
ترتيب الجنة والعرش من حيث العلو، فالجنة كما ثبت في الأحاديث
الصحيحة هي فوق السموات السبع، وفوق الجنة عرش الرحمن، وفوق
العرش الرحمن - تبارك وتعالى - فلا سبيل إلى الوصول إلى العرش إلا
بدخول الجنة؛ فمن أجل ذلك فرع النبي ﷺ باب الجنة وفتح له. والله
أعلم.

(١) هو حماد بن أسامة بن زيد القرشي مولاهم، أبو أسامة الكوفي، مشهور
بكنيته.

روى عن إسماعيل بن أبي خالد وغيره. وعنه ابن أبي شيبة وغيرهما.
ثقة، ثبت، ربما دلس، وكان بآخره يحدث من كتب غيره، من كبار
التابعة، مات سنة إحدى ومائتين، وهو ابن ثمانين.
أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٢/٣)، «تقريب التهذيب»: ص ٨١.

(٢) هو إسماعيل بن أبي خالد الأحمس (بمفتوحة فسكون حاء مهملة وفتح ميم
وبسين مهملة، «المغني»: ص ٢٩) مولاهم.
ثقة، ثبت، من الرابعة، مات سنة ست وأربعين ومائة.
أخرج له الجماعة.

(٣) أخرجه أبو الشيخ في «العظمة»: (ق ٣٥/ب) عن إبراهيم عن أبي سعيد =

= الأشج ومحمد بن سنجر عن ابن أسامة عن إسماعيل بن أبي خالد قال: سمعت سعد الطائي يقول: «العرش ياقوتة حمراء».

وأورده ابن كثير في «تفسيره»: (٤٣٧/٢)، وقال: قال إسماعيل بن أبي خالد: سمعت الطائي يقول ثم ذكره.

وأورده أيضاً في «البداية»: (١١/١)، وعزاه إلى المؤلف وزاد فيه: «بعد ما بين قطريه مسيرة خمسين ألف سنة».

وأورده الذهبي في «العلو»: ص ٥٨، وقال: قال أبو أسامة عن إسماعيل بن أبي خالد قال ثم ذكره، وقال هذا ثابت عن هذا التابعي الإمام.

وأورده السيوطي في «الدر المنثور»: (٢٩٧/٣)، وعزاه لابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبو الشيخ في «العظمة» عن سعد الطائي مثله. وروي ذلك عن قتادة أيضاً.

أخرجه عبد الرزاق في «تفسيره» - كما في «فتح الباري»: (٤٠٥/١٣)، (٤١٥) - عن معمر في قوله: «وكان عرشه على الماء» قال: هذا بدء خلقه قبل أن يخلق السماء وعرشه من ياقوتة حمراء.

قال الحافظ ابن حجر: وله شاهد عن سهل بن سعد مرفوعاً لكن سنده ضعيف.

وروي كذلك من طريق آخر عن عبد الله بن عمر.

أورده الذهبي في «العلو»: ص ٥٨، ولم يعزه إلى أحد، قال: وقال مكّي ابن إبراهيم حدثنا موسى بن عبيدة عن عمر بن الحكم عن عبد الله بن عمر، وذكره. قال: موسى واه.

وكذلك - أيضاً - له شاهد آخر من طريق الشعبي مرسلًا إلى النبي ﷺ.

أخرجه أبو الشيخ في «العظمة»: (ق٤٢/ب) بسنده عن عمرو بن جريو عن إسماعيل بن أبي خالد عن الشعبي مرسلًا وفيه: «العرش من ياقوتة حمراء».

٤٨ - حدثنا هناد بن السري، حدثنا أبو معاوية^(١)، عن الأعمش، عن أبي سفيان^(٢)، عن جابر^(٣) قال: قال رسول الله ﷺ: «اهتز العرش لموت سعد بن معاذ»^(٤).

- الحديث.

وسند المؤلف مقطوع ورجاله ثقات.

وجميع هذه الطرق مقطوعة الإسناد، ولم يثبت شيء من ذلك فيما صح عن النبي ﷺ، أما المقاطيع فليست حجة في مسائل عقدية، ولا يثبت بها حكم عقدي والله أعلم.

(١) هو محمد بن خازم، وقد تقدمت ترجمته في (١٧).

(٢) هو طلحة بن نافع القرشي مولاهم، أبو سفيان الواسطي، ويقال المكّي

الإسكافي. روى عن جابر بن عبد الله وغيره. وعنه الأعمش وهو راويه.

صدوق، من الرابعة.

أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٢٦/٥)، «تقريب التهذيب»: ص ١٥٧.

(٣) هو جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام الخزرجي - رضي الله عنه -.

(٤) أخرجه البخاري في «صحيحه»، كتاب مناقب الأنصار، باب مناقب سعد

ابن معاذ - رضي الله عنه -، مثله.

انظر: «فتح الباري»: (١٢٢/٧)، (١٢٣).

ومسلم في «صحيحه»، كتاب فضائل الصحابة: (١٥٠/٧)، وابن ماجه في

«سننه»، المقدمة: (٥٦/١)، وأحمد في «مسنده»: (٣١٦/٣)، وفي

«فضائل الصحابة»: (٨١٨/٢)، وسعيد بن منصور في «سننه»: (٣٧١/٢).

كلهم من طريق الأعمش عن أبي سفيان عن جابر مرفوعاً.

إسناده صحيح على شرط البخاري.

=

٤٩ - حدثنا يحيى بن عبد الحميد^(١)، حدثنا عبد السلام بن حرب^(٢) (ح)، وحدثنا عمي أبو بكر، حدثنا محمد بن

= وللحديث شواهد من طرق أخرى:

فقد رواه عن جابر من طريق أبي الزبير مسلم في «صحيحه»، كتاب مناقب الصحابة: (١٥٠/٧)، وأحمد في «مسنده»: (٢٩٥/٣، ٢٩٦)، والحاكم في «المستدرک»: (٢٠٦/٣، ٢٠٧).

ورواه عن أنس: مسلم في «صحيحه»: (١٥٠/٧)، وأحمد في «مسنده»: (٢٣٤/٣).

ورواه عن أبي سعيد الخدري: أحمد في «مسنده»: (٢٤/٣).

وعن ابن عمر: الحاكم في «المستدرک»: (٢٠٦/٣).

وعن رميثة: أحمد في «مسنده»: (٣٢٩/٦).

قال اللهي في «العلو» ص ٧١: (فهذا متواتر أشهد بأن رسول الله ﷺ قاله)، وقال ابن عبد البر في «الاستيعاب» (٢٨/٢): (وهو حديث روي من وجوه كثيرة متواترة، رواه جماعة من الصحابة).

(١) تقدمت ترجمته في (٢٨).

(٢) هو عبد السلام بن حرب بن مسلم النهدي (بالنون)، قال في «المغني»:

ص ٢٦٢: بمفتوحة وهاء ساكنة وقال مهملة نسبة إلى نهد بن زيد الملائني (بضم الميم وتخفيف اللام) أبو بكر الكوفي أصله بصري.

روى عن عطاء بن السائب وغيره.

ثقة، حافظ، له مناكير، من صغار الثامنة، مات سنة سبع وثمانين ومائة وله ست وتسعون سنة.

أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٣١٦/٦)، «تقريب التهذيب»: ص ٢١٣.

فضيل^(١)، جميعاً عن عطاء بن السائب، عن مجاهد، عن ابن عمر - رضي الله عنهما - عن النبي ﷺ قال: «اهتز العرش لحب لقاء الله سعداً»^(٢).

٥٠ - حدثنا أبي وعمي أبو بكر، قالوا: أخبرنا يزيد بن هارون، أخبرنا إسماعيل بن أبي خالد عن إسحاق بن راشد^(٣) عن

(١) هو محمد بن فضيل بن غزوان (بفتح المهملة وسكون الزاي) ابن جرير الضبي (بفتح الضاد وشدة موحدة، «المغني»: ص ١٥٦) مولاهم، أبو عبد الرحمن الكوفي.

روى عن عطاء بن السائب وغيره.

صدوق، عارف، رمي بالتشيع، من التاسعة، مات سنة خمس وتسعين ومائتين. أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٤٠٥/٩)، «تقريب التهذيب»: ص ٣١٥.

(٢) أخرجه من هذا الطريق عن ابن عمر: ابن أبي شيبة في «المصنف»: (١٢٣٦٦)، وابن سعد في «الطبقات»: (٤٣٣/٣)، والحاكم في «المستدرک»: (٢٠٦/٣).

وأورده الذهبي في «العلو»: ص ٧١.

وإسناده جيد، ورجاله ثقات سوى محمد بن فضيل فإنه صدوق، وقد توبع.

وقد تقدم الكلام على طرق الحديث في الذي قبله.

(٣) إسحاق بن راشد شيخ يروي عن أسماء بنت يزيد، وعنه إسماعيل بن أبي خالد، وليس هو الجزري وهو أقدم طبقة من الجزري. قال في «التقريب»: مقبول من الثالثة.

«تهذيب التهذيب»: (٢٣١/١)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٨.

امراة من الأنصار يقال لها أسماء بنت قيس بن السكن^(١) قالت:
لما توفي سعد بن معاذ صاحت أمه، فقال لها رسول الله ﷺ: «لا
يرقأ»^(٢) دمعك ويذهب حزنك، فإن ابنك أول من ضحك الله له
واهتز له عرش الرحمن»^(٣).

(١) هكذا في «الأصل»: «أسماء بنت قيس»، وكذلك في «العلو» للذهبي:
ص ٧٠، وقال: «أسماء تابعة، وهذا مرسل»، وعند باقي من أخرج
الحديث أسماء بنت يزيد، ولعل هذا هو الصواب، وهي أسماء بنت يزيد
ابن السكن ابن رافع الأنصارية الأشهلية أم سلمة - رضي الله عنها -
«الإصابة»: (٢٢٩/٤)، «تهذيب التهذيب»: (٣٩٩/١٢).

(٢) رقات: الدمة ترقأ، رقأ، ورقوء: جفت وانقطعت.

لسان العرب: (١٦٩٩/٣)، مادة: «رقأ».

(٣) أخرجه ابن خزيمة في «التوحيد»: ص ٢٣٧، والإمام أحمد في «المستند»:
(٤٥٦/٦)، وفي «فضائل الصحابة»: (١٥٠٠)، وابن سعد: (٤٣٤/٣)،
وابن أبي شيبة في «المصنف»: (١٢٣٦٨)، والحاكم في «المستدرک»:
(٣٠٦/٣)، والطبراني في «الكبير»: (١٤/٦)، وابن أبي عاصم في
«السنن»: (٢٤٦/٢). كلهم من طريق يزيد بن هارون به.

وذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد»: (٣٠٩/٩)، وقال الطبراني: رجاله
رجال الصحيح.

وصححه الحاكم ووافقه الذهبي في «تلخيصه».

إسناده ضعيف، رجاله كلهم ثقات غير إسحاق بن راشد فإنه مجهول لا
يعرف.

☆ التعليق :

اختلف في تأويل اهتزاز العرش الوارد في الحديث على عدة أقوال:

القول الأول: أن المراد بالعرش هنا هو السرير الذي كان عليه سعد واهتزازه تحركه.

وقد ذهب إلى هذا القول البراء بن عازب، كما جاء في رواية البخاري عن الأعمش عن أبي صالح عن جابر عن النبي ﷺ فذكر الحديث... فقال رجل لجابر فإن البراء يقول: اهتز السرير، فدل هذا على أن البراء أنكر أن يكون المراد بالعرش عرش الرحمن، وقد أنكر ابن عمر ما أنكره البراء فقال: إن العرش لا يهتز لأحد، ووقع ذلك من حديثه عند الحاكم بلفظ: «اهتز العرش فرحاً به» لكنه تأوله كما تأوله البراء بن عازب فقال: (اهتز العرش فرحاً بقاء الله سعداً حتى تفسخت أعوده على عواتقنا، قال ابن عمر يعني عرش سعد الذي حمل عليه، ولكن ابن عمر رجع عن ذلك، وجزم بأنه اهتزاز عرش الرحمن، أخرج ذلك ابن حبان من طريق مجاهد عنه).

وقد أجاب ابن حجر عن رواية الحاكم بأنها من رواية عطاء بن السائب عن مجاهد عن ابن عمر، وفي حديث عطاء مقال؛ لأنه اختلط في آخر عمره، ويعارض روايته - أيضاً - ما صححه الترمذي من حديث أنس قال: لما حملت جنازة سعد بن معاذ قال المنافقون: ما أخف جنازته، فقال النبي ﷺ: «إن الملائكة كانت تحمله».

وقال الحاكم: الأحاديث التي تصرح باهتزاز عرش الرحمن مخرجة في «الصحيحين» وليس لمعارضها في الصحيح ذكر. اهـ.

فعلى هذا لا حجة لأصحاب هذا القول من الحديث؛ فقد ثبت أن المراد بالعرش في الحديث هو عرش الرحمن، وكذلك فإنه على هذا التأويل لا يكون لسعد في هذا القول فضيلة، كما أنه لا يكون في الكلام فائدة؛ لأن كل سرير من سرر الموتى لا بد أن يتحرك لتجاذب الناس إياه، فعلى هذا-

.....
= فالقول غير صحيح ولا حجة له.

القول الثاني: أن المراد باهتزاز العرش استبشاره وسروره بقدم روحه، ذلك لأنه يقال لكل من فرح بقدم قادم عليه اهتز له، ومنه اهتزت الأرض بالنبات، إذا اخضرت وحسنت، وقد استدل هؤلاء بما جاء في رواية ابن عمر عند الحاكم بلفظ: «اهتز العرش فرحاً به».

القول الثالث: أن المراد اهتزاز أهل العرش وهم حملته وغيرهم من الملائكة، والمراد بالاهتزاز الاستبشار والقبول.

وقد ذهب إلى هذا القول ابن قتيبة، وأبو الحسن علي بن محمد ابن مهدي الطبري، وابن الجوزي، وابن فورك.

وقال ابن قتيبة: الاهتزاز الاستبشار والسرور - يقال: إن فلاناً ليهتز للمعروف، أي: يستبشر ويسر، وإن فلاناً لتأخذه للثناء هزة، أي: ارتياح وطلاقة - ومنه قيل في المثل: إن فلاناً إذا دعي اهتز، وإذا سئل ارتز، والكلام لأبي الأسود الدؤلي - يريد أنه إذا دعي إلى طعام يأكله اهتز، أي: ارتاح وسر، وإذا سئل الحاجة ارتز، أي ثبت على حاله ولم يطلق، فهذا يعني الاهتزاز في هذا الحديث.

وأما العرش: فعرض الرحمن - جل وعز - على ما جاء في الحديث، وإنما أراد باهتزازه استبشار الملائكة الذين يحملونه ويحفون حوله كما قال الله تعالى: ﴿فَنَابِهَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ﴾ [سورة الدخان، الآية: ٢٩]، يريد ما بكى عليهم أهل السماء ولا أهل الأرض؛ فأقام السماء والأرض مقام أهلها، وكما قال: ﴿وَسَكُنِ الْقَرْيَةَ﴾ [سورة يوسف، الآية: ٨٢]، أي: سل أهلها، وكما قال النبي ﷺ: «أحد جبل يحبنا ونحبه»، يريد يحبنا أهله من الأنصار، ونحبه، أي: نحب أهله.

كذلك أقام العرش مقام حملته الحافين من حوله، وقد جاء في الحديث أن

= الملائكة تستبشر بروح المؤمن وأن لكل مؤمن باباً في السماء يصعد فيه عمله، وينزل منه رزقه، وتخرج فيه روحه إذا مات ثم يرد. ويدل على هذا التأويل - أيضاً - قول النبي ﷺ: «لقد تبادر إلى غسله سبعون ألف ملك»، وهذا التأويل بحمد الله تعالى سهل قريب كأنه قال: لقد استبشر حملة العرش والملائكة حوله بروح سعد. انتهى من كلام ابن قتيبة.

القول الرابع: قول الحربي: أنه كناية عن تعظيم شأن وفاته، والعرب تنسب الشيء العظيم إلى أعظم الأشياء؛ فيقولون: أظلمت لموت فلان الأرض وقامت له القيامة، وفي هذه منقبة عظيمة لسعد.

القول الخامس: أن الاهتزاز هو على حقيقته، وأن العرش تحرك لموت سعد فرحاً بقدومه، وقد جعله الله في العرش ليكون فيه منقبة لسعد.

وهذا هو ما دل عليه ظاهر الحديث، وهو أمر لا ينكر من جهة العقل؛ لأن العرش إنما هو جسم من الأجسام يقبل الحركة والسكون.

، وهذا هو ما ذهب إليه شيخ الإسلام ابن تيمية، وهو قول السلف.

وقد رد السلف على من تأول بأن المراد به استبشار حملة العرش وفرحهم، أو أن المراد به الكناية عن عظم الشأن أو غير ذلك من التأويلات - بأنه لا دليل لهم على ما قالوا، كما أن سياق الحديث ولفظه ينفي تلك الاحتمالات.

انظر: «فتح الباري»: (١٢٣/٧ - ١٢٤)، و«صحيح مسلم بشرح النووي»: (٢٢/١٦)، و«الرسالة العرشية» لابن تيمية: ص ٨ - ٩، و«تأويل مختلف الحديث» لابن قتيبة: ص ١٧٨، و«كتاب مشكل الحديث» لابن فورك: ص ١٢٧، «الأسماء والصفات»: ص ٢٨٥.

والحديث قد دل على إثبات صفة الضحك لله عز وجل.

ومذهب السلف هو إثبات هذه الصفة لله عز وجل لورودها في الأحاديث

٥١ - حدثنا عقبة بن مكرم^(١)، حدثنا يونس بن كبير^(٢)، عن

= الصحيحة الثابتة عن النبي ﷺ، وكذا في الآثار الواردة عن أصحابه - رضوان الله عليهم -، فمذهبهم هو الإيمان بأن الله عز وجل يضحك متى شاء وكيف شاء ولا يكيفيون هذه الصفة، وهي من صفات الكمال، وليست من صفات النقص كما يزعم المخالفون من الجهمية والمعتزلة والأشاعرة، الذين ينكرون هذه الصفة تحت دعوى نفي قيام الحوادث بذات الله.

ومن الأحاديث الواردة في إثبات صفة الضحك ما أخرجه البخاري ومسلم في «صحيحيهما» في قصة الرجل الذي هو آخر أهل النار دخولاً إلى الجنة فقد جاء فيه: ثم يقول - أي رب، أدخلني الجنة، فيقول الله: «أأنت قد أعطيت عهدك ومواثيقك أن لا تسأل غير ما أعطيت، فيقول: ويلك يا ابن آدم ما أغدرك»، فيقول: أي رب، لا أكون أشقى خلقك، فلا يزال يدعو حتى يضحك الله منه فإذا ضحك منه قال له: «ادخل الجنة» الحديث.

انظر: «فتح الباري»: (٤١٩/١٣)، (٤٢٠)، حديث (٧٤٣٧)، و«صحيح مسلم»: (١١٣/١)، (١١٤)، كتاب الإيمان.

(١) هو عقبة بن مكرم (بمضمومة وسكون كاف وفتح راء، «المغني»: ص ٢٣٩) ابن عقبة بن مكرم الضبي (بفتح الصاد وشدة موحدة، «المغني»: ص ١٥٦) الهلالي أبو مكرم الكوفي.

روى عن يونس بن بكير وغيره. وعنه محمد بن عثمان بن أبي شيبة وغيره. صدوق، من العاشرة، مات سنة أربع وثلاثين.

«تهذيب التهذيب»: (٢٥١/٧)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٤٢.

(٢) هو يونس بن بكير بن واصل الشيباني، أبو بكر، ويقال: أبو بكير الجمال الكوفي، الحافظ، صدوق، يخطئ، من التاسعة، مات سنة تسع وتسعين. أخرج له البخاري تعليقاً، ومسلم، وأبو داود، والترمذي، وابن ماجه. «تهذيب التهذيب»: (٤٣٤/١١)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٩٠.

محمد بن إسحاق، عن معاذ بن رفاعة الزرقني^(١)، حدثنا من شئت من رجال قومي أن جبريل أتى رسول الله ﷺ حين قبض سعد بن معاذ من جوف الليل معتجراً^(٢) بعمامة من استبرق^(٣) فقال: يا محمد من هذا الميت الذي فتحت له أبواب السماء واهتز له العرش؟ فقام رسول الله ﷺ سريعاً يجر^(٤) ثوبه إلى سعد فوجده قد مات^(٥).

(١) هو معاذ بن رفاعة بن رافع بن مالك بن عجلان الأنصاري الزرقني (بمضمومة وفتح راء، «المعني»: ص ١٢٢) الملني.

روى عنه محمد بن إسحاق وغيره.

صندوق، من الرابعة.

أخرج له البخاري، وأبو داود، والترمذي، والنسائي.

«تهذيب التهذيب»: (١٠/١٩٠)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٤٠.

(٢) الاعتجار بالعمامة هو أن يلفها على رأسه ويرد طرفها على وجهه ولا يعمل منها شيئاً تحت ذقنه. «لسان العرب»: (٤/٢٨١٥).

(٣) الاستبرق هو الديباج الصفيق الغليظ الحسن.

«لسان العرب»: (١/٧٧).

(٤) في «الأصل»: «تجر» بالتاء، وهو خطأ، والصواب ما أثبتته.

(٥) أورده من هذا الطريق: الذهبي في «العلو»: ص ٧١.

وأورده ابن كثير في «البداية»: (٤/١٢٧).

كلاهما عن معاذ بن رفاعة قال: حدثني من شئت من رجال قومي بمثله.

وإسناد المؤلف ضعيف؛ لإيهام من روى عن معاذ بن رفاعة، ولكن

الحديث قد رُوي من طريق أخرى عن معاذ بن رفاعة عن جابر بن عبد الله =

٥٢ - حدثنا عقبة^(١)، حدثنا يونس^(٢)، حدثنا محمد بن إسحاق حدثني أمية بن عبد الله^(٣) عن بعض آل سعد قال: قال رجل من الأنصار:

ما اهتز عرش الله من موت هالك . . سمعنا به إلا لسعد أبي عمرو^(٤).

(ق ٥٨/١) ٥٣ - حدثنا عبد الله بن الحكم^(٥)، أخبرنا سيار^(٦)،

= أخرجه الإمام أحمد في «مسنده»: (٣٢٧/٣) بنحوه، وسنده جيد.

وللحديث طريق أخرى عن عبد الله بن أبي بكر.

أخرجه ابن عبد البر في «الاستيعاب»: (٢٩/٢) بسنده عن عبد الملك بن

محمد بن أبي بكر عن عمه عبد الله بن أبي بكر بنحوه.

(١) هو عقبة بن مكرم.

(٢) هو يونس بكير.

(٣) هو أمية بن عبد الله بن خالد بن أسيد بن أبي العيص الأموي المكي.

ثقة، من الثالثة، مات سنة سبع وثمانين.

أخرج له النسائي، وابن ماجه.

«تهذيب التهذيب»: (٣٧١/١)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٩.

(٤) أخرجه ابن عبد البر في «الاستيعاب»: (٢٩/٣) بسنده الذي تقدم ذكره في

الحديث السابق، ولكن بلفظ: «علمنا» بدل: «سمعنا».

وأورده الذهبي في «العلو»: ص ٧٢ من طريق ابن إسحاق عن أمية بن عبد الله به مثله.

وأورده ابن كثير في «البداية»: (١٣٠/٤)، وعزاه إلى ابن إسحاق بمثله.

(٥) تقدم في (٣٥).

(٦) هو سيار بن حاتم العتري تقدم في (٣٥).

حدثنا جعفر بن سليمان^(١)، حدثنا سعد الجريري^(٢)، قال: «بلغنا أن داود عليه السلام سأل جبريل أي الليل أفضل؟ قال: ما أدري إلا أن العرش يهتز من آخر السحر^(٣)»^(٤).

(١) هو جعفر بن سليمان الضبي تقدم في (٢٥).

(٢) تقدم في (٤٣).

(٣) السحر آخر الليل قبيل الصبح والجمع أسحار، وقيل: هو من ثلث الليل الآخر إلى طلوع الفجر.

«لسان العرب»: (١٩٥٢/٣).

(٤) أخرجه الإمام أحمد في «كتاب الزهد»: (١٣٦) بسنده عن سيار عن جعفر عن الجريري بمثله.

وأورده السيوطي في «الدر المنثور»: (١٢/٢)، وعزاه إلى ابن أبي شيبة وأحمد في «الزهد» عن سعيد الجريري.

☆ التعليق :

هذا الأثر هو من الإسرائيليات التي تروى عن أهل الكتاب، وفيه دلالة على فضل الثلث الآخر من الليل، وقد ورد في السنة الصحيحة الثابتة عن النبي ﷺ الكثير من الأحاديث الدالة على فضل هذا الجزء من الليل، ومن تلك الأحاديث ما أخرجه البخاري ومسلم في «صحيحيهما» عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال: «ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر يقول: من يدعوني فأستجيب له، من يسألني فأعطيه، من يستغفرني فأغفر له». انظر: «فتح الباري»: (٢٩/٣)، حديث (١١٤٥)، كتاب التهجد، باب (٤٤)، و«صحيح مسلم»: (١٧٥/٢)، كتاب صلاة المسافرين.

وأيضاً، ما رُوي عن عمرو بن عبسة - رضي الله عنه - أنه سمع النبي ﷺ =

٥٤ - حدثنا أبي، حدثنا عفان^(١)، حدثنا حماد بن سلمة أخبرنا حميد^(٢)، عن أبي إبراهيم^(٣) عن ابن عباس قال: ما من

يقول: «أقرب ما يكون العبد من ربه في جوف الليل الآخر» رواه الترمذي في «سننه»، كتاب الدعوات: (٢٢٩/٥)، وقال: حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه.

هذا من حيث فضل ذلك الوقت من الليل. أما ما دل عليه الأثر من اهتزاز العرش في ذلك الوقت فهذا لم أقف فيه على دليل ثابت يؤيده. والله أعلم.

(١) هو عفان بن مسلم بن عبد الله الصفار أبو عثمان البصري مولى عزرة بن ثابت الأنصاري، سكن بغداد. روى عن حماد بن سلمة وغيره.

ثقة، ثبت، قال ابن المديني: كان إذا شك في حرف من الحديث تركه وربما وهم. وقال ابن معين: أنكرناه في صفر سنة تسع عشرة ومائتين، ومات بعدها بيسير، من كبار العاشرة. أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٢٣٠/٧)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٤٠. (٢) هو حميد بن أبي حميد الطويل أبو عبيدة الخُزاعي (بمضمومة وخفة زاي معجمة) مولاهم، وقيل غير ذلك، البصري، وقد اختلف في اسم أبيه على نحو عشرة أقوال. روى عنه حماد بن سلمة وغيره.

ثقة مدلس، من الخامسة، مات سنة اثنتين أو ثلاث وأربعين ومائة. أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٣٨/٣)، «تقريب التهذيب»: ص ٨٤.

(٣) لم أقف على ترجمته، وقال الذهبي في «العلو» ص ٧٢: لا أعرفه.

شيء كان في بني إسرائيل إلا سيكون في هذه الأمة مثله أن رجلاً من بني إسرائيل كانت له امرأة جميلة، فأولع به رجل يخبره عنها أنها كذا وكذا بالفحش، قال كيف أصنع ولها علي دين؟ قال: فأنا أسلفك ما عليك فطلقها، ثم تزوجها بعد ذلك، فلما تزوجها^(١) أخذه بحقه فاشتد عليه، فقال: اتق الله فإنك لم تزل بي حتى فعلت الذي فعلت، ثم تزوجت امرأتي، قال: فلم يقطع عنه حتى أجره نفسه، فبينما هو ذات يوم وأكلا طعاماً، فجعل يصب عليهما الماء، فبكى^(٢) فاهتز العرش، فقال تبارك وتعالى: «إن رحمتي سبقت غضبي»^(٣).

٥٥ - حدثنا الحسن بن صالح، حدثنا يعلى بن الوليد بن عبد العزيز^(٤) عن الوليد بن مسلم^(٥)، عن سعيد بن

(١) في «الأصل»: «يزوجها» بالياء، وهو خطأ.

(٢) تكررت كلمة «بكى» مرتين في «الأصل».

(٣) لم أجد من أخرجه غير المؤلف.

وقد أورده الذهبي في «العلو»: ص ٧٢، وعزاه إلى المؤلف في كتابه «العرش»، وقال الذهبي: إسناده متصل، ولكن لا أعرف التابعي.

وإسناده جيد، ورجاله ثقات إلا أن فيه أبا إبراهيم، ولم أقف على ترجمته. وهذا من الإسرائيليات، ولعله مما سمع ابن عباس عن كعب الأحبار.

(٤) لم أقف على ترجمته.

(٥) هو الوليد بن مسلم القرشي، مولى بني أمية، وقيل: بني العباس، أبو العباس الدمشقي، عالم الشام.

بشير^(١)، عن قتادة ﴿إِنَّ كِتَابَ الْأَنْبَارِ لَفِي عِلِّيَّينَ﴾^(٢)، قال: في قائمة العرش اليمين^(٣).

= روى عن سعيد بن بشير وغيره.

ثقة، لكنه كثير التدليس والتسوية، من الثامنة، مات آخر سنة أربع أو أول خمس وتسعين ومائة. أخرج له الجماعة.

«تهذيب الكمال»: (١٤٧٤/٣)، «تهذيب التهذيب»: (١٥١/١١)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٧١.

(١) هو سعيد بن بشير الأزدي (بمفتوحة وسكون زاي وإهمال دال، «المغني»: ص ٣٠)، ويقال البصري مولا هم أبو عبد الرحمن، ويقال: أبو سلمة الشامي أصله من البصرة، ويقال: من واسط.

روى عن قتادة وغيره. وعنه الوليد بن مسلم وغيره.

ضعيف، من الثامنة، مات سنة ثمان أو تسع وستين ومائة، وقيل غير ذلك. أخرج له الأربعة.

(٢) سورة المطففين، الآية: ١٨.

(٣) أخرجه ابن جرير في «تفسيره»: (١٠٢/٣٠) من طريقين عن معمر عن قتادة بمثله.

وأورده ابن كثير في «تفسيره»: (٤٨٦/٤) عن قتادة.

وأورده السيوطي في «الدر المنثور»، وعزاه إلى عبد الرزاق، وعبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر، عن قتادة بنحوه.

وإسناد المؤلف مرسل، وفيه ضعف؛ لأن فيه سعيد بن بشير، وهو ضعيف، أما الحسن بن صالح ويعلى بن الوليد فلم أقف على ترجمة لهما،

ولكنه قد تويع من طريق معمر كما في «تفسير ابن جرير».

وروي من طريق آخر عن قتادة عن كعب الأحبار.

٥٦ - حدثنا محمد بن عبيد المحاربي^(١)، حدثنا إسماعيل ابن إبراهيم التيمي^(٢)، عن إبراهيم^(٣)، عن الوليد بن

= أخرج ابن جرير في «تفسيره»: (١٠٢/٣٠) بنحوه.

☆ التعليل :

الشاهد من إirاده هو قوله في قائمة العرش اليمين، وكون العرش له قوائم هذا ما دل عليه الحديث الصحيح الوارد في «الصحيحين» عن أبي سعيد الخدري أن النبي ﷺ قال: «لا تخيروا بين الأنبياء؛ فإن الناس يصعقون يوم القيامة فأكون أنا أول من تنشق عنه الأرض، فإذا أنا بموسى آخذ بقائمة من قوائم العرش، فلا أدري أكان فيمن صعق، أم حوسب بصعقته الأولى» إلا أنه لم يرد تحديد عدد قوائم العرش. والله أعلم.

(١) هو محمد بن عبيد بن محمد بن واقد المحاربي الكندي، أبو جعفر النحاس الكوفي. روى عنه محمد بن عثمان بن أبي شيبة وغيره.

صدوق، من العاشرة، مات سنة إحدى وخمسين ومائتين وقيل قبلها.

أخرج له أبو داود، والنسائي، والترمذي.

«تهذيب التهذيب»: (٣٣٢/٩)، «تقريب التهذيب»: ص ٣١٠.

(٢) هو إسماعيل بن إبراهيم الأحول، أبو يحيى التيمي الكوفي، روى عن إبراهيم بن الفضل وغيره. وعنه محمد بن عبيد المحاربي.

ضعيف، من الثامنة. أخرج له الترمذي وابن ماجه.

«تهذيب الكمال»: (٩٦/١)، «تهذيب التهذيب»: (٢٨٠/١)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٢.

(٣) هو إبراهيم بن الفضل المخزومي المدني أبو إسحاق، ويقال إبراهيم بن إسحاق. روى عنه إسماعيل بن إبراهيم التيمي وغيره.

متروك، من الثامنة. أخرج له الترمذي وابن ماجه.

=

عتبة^(١)، عن سلمان^(٢) أنه قال: «سبعة يظلهم الله في ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله: [الإمام العادل]^(٣)، ورجل لقي رجلاً فقال والله إنني لأحبك في الله، وقال الآخر مثل ذلك، ورجل كان قلبه معلقاً بالمساجد من حبها، ورجل جعل شبابه ونشاطه فيما يحب الله ويرضاه، ورجل دعت امرأة ذات جمال إلى نفسها فتركها من خشية الله، ورجل إذا أعطى صدقته يمينه كاد أن يخفيها من شماله، ورجل إذا ذكر الله فاضت عيناه من خشية الله تعالى»^(٤).

= «تهذيب الكمال»: (١/٦١)، «تهذيب التهذيب»: (١/١٥٠)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٢.

(١) هكذا في «الأصل»، وفي «العلو» للذهبي: «عقبة» ولم أتف على ترجمته.

(٢) هو سلمان الفارسي - رضي الله عنه -.

(٣) هذه العبارة ليست في «الأصل»، وقد أثبتنا لورودها في المصادر الأخرى.

(٤) أورده الذهبي في «العلو»: ص ٦٧، مختصراً، بسند المؤلف هذا، ولم يعزه إلى أحد، وقال: هذا موقوف ضعيف الإسناد.

وأورده ابن حجر في «الفتح»: (٢/١٤٤) من طريق سعيد بن منصور في «سننه» عن سلمان، وحسن إسناده.

وأورده العيني في «عمدة القارئ»: (٥/١٧٧) من طريق سعيد بن منصور عن سلمان، وقال: إسناده حسن.

وعند الجميع بلفظ: «يظلهم الله في ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله»، وقد ورد بهذا اللفظ عن أبي هريرة.

أخرجه البيهقي في «الأسماء والصفات»: ص ٤٧٠، وفي سننه جعفر بن محمد بن الليث، وقد ضعفه الدارقطني، وقال: كان يتهم في سماعه.

٥٧ - حدثنا الهيثم بن حماد^(١)، حدثنا زيد بن الحباب،
حدثنا الحارث بن موسى الطائفي^(٢)، حدثنا حبيب بن عيسى^(٣)
قال: بلغني أنه من قرأ ثلاث آيات من أول سورة الأنعام بعث الله
إليه سبعين ألف ملك يستغفرون له، وله فضل أجورهم، فإذا
(ق/٥٨/ب) كان يوم القيامة أظله الله بظل عرشه، وأطعمه من ثمر

= وقال الذهبي في «العلو»: وقد بلغ في ظل العرش إحد عشر تبلغ التواتر.
وقد جاء الحديث من طرق أخرى بلفظ: «يظلم الله في ظله يوم لا ظل إلا
ظله».

أخرجه البخاري في «صحيحه»، كتاب الأذان، باب من جلس في المسجد
يُتَظَرُّ الصلاة، وفضل الساجد. انظر: «فتح الباري»: (١٤٣/٢).
وأخرجه مسلم في «صحيحه»، كتاب الزكاة، باب فضل إخفاء الصدقة:
(٩٣/٣).

(١) لم أقف على ترجمته.

(٢) هكذا في «الأصل»، والصواب هو: الحارث بن موسى الطائي البصري.
روى عن حبيب أبي محمد، وروى عنه المعتمر بن سليمان وأحمد بن
إبراهيم الدورقي..

قال أبو حاتم: سمعت أبي يقول قال الدورقي: هذا شيخ كبير يروي عنه
المعتمر، وقد عمر حتى أدركته وسمعت منه. اهـ.
«الجرح والتعديل»: (٨٨/٢).

(٣) في «فضائل القرآن» لابن الضريس: حبيب بن موسى العمي من أنفسهم أبو
محمد الذي يقال له الفارسي، وجاء في «الدر المنثور»: حبيب أبو محمد
العابد. ولم أقف على ترجمته.

الجنة، وشرب من الكوثر واغتسل من السلسيل^(١).

٥٨ - حدثنا الحسن بن عبد الرحمن بن أبي ليلى^(٢)، حدثنا أحمد بن علي الأسدي^(٣)، عن المختار بن غسان العبدي^(٤)، عن

(١) أخرجه ابن الضريس في «فضائل القرآن»: ص ١٥٧، (رسالة ماجستير في جامعة الملك سعود)، عن سلمة بن شبيب عن زيد بن الحباب عن الحارث ابن موسى الطائي عن حبيب بن موسى به مثله.

وأورده السيوطي في «الدر المنثور»: (٣/٣)، وعزاه إلى أبي الشيخ وابن الضريس عن حبيب بن عيسى.

قلت: وإسناد المؤلف منقطع، وفيه ضعف، زيد بن الحباب صدوق يخطيء في حديث الثوري، والحارث بن موسى الطائي مجهول. أما الهيثم ابن حماد وحبيب بن عيسى فلم أقف على ترجمة لهما.

وله شاهد من حديث جابر مرفوعاً بنحوه. أورده القرطبي في «تفسيره»: (٣٨٣/٦)، وعزاه إلى الثعلبي عن جابر مرفوعاً مطولاً.

(٢) هو الحسن بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال ابن حبان في «الثقات»: مستقيم الحديث إذا لم يكن في إسناده خبره ضعيف، وقال أبو زرعة: صدوق.

«السان الميزان»: (٢١٨/٢).

(٣) لم أقف على ترجمته.

(٤) هو المختار بن غسان بن مختار التمار الكوفي العبدي، روى عن إسماعيل ابن مسلم وغيره، وعنه أحمد بن علي الأسدي وغيره.

مقبول، من التاسعة.

روى له ابن ماجه.

«تهذيب التهذيب»: (٦٨/١٠)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٣٠.

إسماعيل بن سلم^(١)، عن أبي إدريس الخولاني^(٢)، عن أبي ذر الغفاري - رضي الله عنه - قال: دخلت المسجد الحرام فرأيت رسول الله ﷺ وحده فجلست إليه، فقلت يا رسول الله أيما آية أنزلت عليك أفضل؟ قال: «آية الكرسي، ما السموات السبع في الكرسي إلا كحلقة ملقاة بأرض فلاة، وفضل العرش على الكرسي كفضل تلك الفلاة على تلك الحلقة»^(٣).

(١) هكذا في «الأصل»، قال الألباني في «سلسلة الأحاديث الصحيحة»: (ح ١٠٩): (إسماعيل بن سلم لم أعرفه، وغالب الظن أنه إسماعيل بن مسلم؛ فقد ذكره في شيوخ المختار بن عبيد، واسمه إسماعيل بن مسلم المكي، أبو إسحاق البصري، ضعيف، من الخامسة).
روى له الترمذي، وابن ماجه.

«تهذيب التهذيب»: (١/٣٣١)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٥.

(٢) هو عائذ الله (بتحتانية ومعجمة) بن عبد الله بن عمرو، ويقال: عبد الله بن إدريس بن عائذ بن عبد الله، أبو إدريس الخولاني (بفتح خاء وينون، منسوب إلى خولان بن مالك، «المغني»: ص ٩٩) العَوَذي (بمفتوحة وسكون واو بزال معجمة، «المغني»: ص ١٨٧)، ولد في حياة النبي ﷺ يوم حنين، سمع من كبار الصحابة، مات سنة ثمانين، قال سعيد بن عبد العزيز: (كان عالم الشام بعد أبي الدرداء).
أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٥/٨٥)، «تقريب التهذيب»: ١٦٢.

(٣) أخرجه من هذا الطريق: ابن بطة في «الإبانة»: (ق ١٩٦/١) بسنده من طريق المؤلف.

= قال الألباني: (هذا سند ضعيف، إسماعيل بن مسلم لم أعرفه، وغالب الظن أنه إسماعيل بن مسلم؛ فقد ذكره في شيوخ المختار بن عبيد، وهو المكي البصري، وهو ضعيف).

والمختار روى عنه ثلاثة، ولم يوثقه أحد، وفي «التقريب» أنه مقبول. وكذلك فيه الحسن بن عبد الرحمن، وقد اشترط ابن حبان في توثيقه ألا يكون في إسناده خبره ضعيف.

لكن الحديث لم يتفرد به إسماعيل بن مسلم بل تابعه يحيى بن يحيى الغساني.

أخرجه أبو الشيخ في «العظمة»: (ق ٤٥/١).

وأبو نعيم في «الحلية»: (١/١٦٦) في سياق طويل، والبيهقي في «الأسماء والصفات»: ص ٥١١، من قوله: قلت يا رسول الله أيما أنزل عليك أعظم؟ وكلاهما بإسنادهما عن إبراهيم بن هشام الغساني به.

وقال الألباني عن هذا الإسناد: (هذا سند واه جداً، إبراهيم هذا متروك، كما قال الذهبي، وقد كذبه أبو حاتم). «سلسلة الأحاديث الصحيحة»: رقم ١٠٩.

وأيضاً، تابعه القاسم بن محمد الثقفي ولكنه مجهول كما في «التقريب». أخرجه ابن مردويه كما في «تفسير ابن كثير»: (٢/١٣)، طبع المنار، من طريق محمد بن أبي السري العسقلاني أخبرنا محمد بن عبد الله التميمي عن القاسم به.

وقال الألباني: العسقلاني والتميمي كلاهما ضعيف، والحديث أيضاً في «البداية» لابن كثير: (١/١٣).

وللحديث - أيضاً - طرق أخرى ذكرها الألباني في «سلسلة الأحاديث الصحيحة»: رقم ١٠٩، وقال: وجملة القول أن الحديث بهذه الطرق

٥٩ - حدثنا أبي، حدثنا جرير بن عبد الحميد، عن ليث^(١)،
عن مجاهد قال: ما السموات والأرض إلا كحلقة ملقاة بالفلاة،
وما أخذت من الكرسي إلا كما أخذت تلك الحلقة من
الأرض^(٢).

٦٠ - حدثنا الحسن بن علي^(٣)، وإسماعيل بن إبراهيم بن
غزوان^(٤)، قالوا: حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث^(٥)، حدثني

صحيح.

وقد نقل الحافظ ابن حجر في «فتح الباري»: (٤١١/١٣) عن ابن حبان
تصحيح الحديث، وقال: وله شاهد عن مجاهد أخرجه سعيد بن منصور
في «تفسيره» بسند صحيح عنه.

(١) هو الليث بن أبي سليم تقدم ترجمته في (٤٥).

(٢) هذا اللفظ لم أجده عند غيره، وقد تقدم تخريجه برقم (٤٥)، وإسناده

صحيح إلى مجاهد.

(٣) تقدم ترجمته في (١٩).

(٤) تقدم في (٤٥).

(٥) هو عبد الصمد بن عبد الوارث بن سعيد بن ذكوان التميمي العنبري مولاهم
الثوري (يفتح المثناة وتثقل النون المضمومة، «الأنساب»: ٩٧/٣)، أبو
سهل البصري.

روى عن أبيه وغيره. وعنه الحسن بن علي الخلال.

صدوق ثبت في شعبة، من التاسعة، مات سنة سبع ومائتين.

أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٣٢٧/٦)، «تقريب التهذيب»: ص ٢١٣.

أبي^(١)، حدثنا محمد بن جحادة^(٢)، عن سلمة بن كهيل^(٣)،
عن عمارة بن عمير^(٤)، عن أبي موسى^(٥) - رضي الله عنه -

(١) هو عبد الوارث بن سعيد بن ذكوان التميمي العنبري مولاهم الثوري أبو
عبدة البصري، أحد الأعلام ثقة، ثبت، رُمي بالقدر ولم يثبت عنه، من
الثامنة، مات سنة ثمان ومائة. أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٤٤١/٦)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٢٢.

(٢) هو محمد بن جحادة (بضم الجيم وتخفيف المهملة) الأودي (بمفتوحة فواو
ساكنة فذال مهملة، «المغني»: ص ٣٢). روى عن سلمة بن كهيل وغيره،
وروى عنه عبد الصمد بن عبد الوارث وغيره، ثقة من الخامسة، مات سنة
إحدى وثلاثين ومائة. أخرج له الجماعة.

«تهذيب الكمال»: (١١٨٢/٣)، «تهذيب التهذيب»: (٩٢/٩)، «تقريب
التهذيب»: ص ٢٩٢.

(٣) هو سلمة بن كهيل بن حصين الحضرمي الثعني (بكسر التاء ثالث الحروف
وسكون النون وفي آخرها العين، وهذه النسبة إلى بني ثَعْنٍ، وهم بطن من
همذان، «اللباب»: ٢٢٤/١) أبو يحيى الكوفي، ثقة، من الرابعة،
أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (١٥٥/٤)، «تقريب التهذيب»: ص ١٣١.

(٤) هو عمارة بن عمير التميمي، من بني تميم الله بن ثعلبة، كوفي.
روى عن إبراهيم بن أبي موسى الأشعري وغيره.
ثقة، ثبت، من الرابعة، مات بعد المائة، وقيل قبلها بستين.
أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٤٢١/٧)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٥١.

(٥) هو أبو موسى الأشعري - رضي الله عنه -.

قال: «الكروسي (ق ٥٩/١) موضع القدمين، وله أطيط كأطيط
الرحل»^(١).

٦١ - حدثنا الحسن بن علي^(٢)، حدثنا أبو عاصم^(٣)، عن

(١) أخرجه عبد الله بن أحمد في «السنة»: ص ٧٠، ١٤٢ عن أبيه، وابن جرير
الطبري في «تفسيره»: (٩/٣) عن علي بن مسلم الطوسي، وأبو الشيخ في
«العظمة»: (ق ٤٢/١) عن محمد بن العباس، وابن منده في «الرد على
الجهمية»: ص ٤٦ بسنده عن علي بن مسلم، والبيهقي في «الأسماء
والصفات»: ص ٥٠٩، ٥١٠، بسنده عن هارون بن عبد الله.
كلهم عن عبد الصمد بن عبد الوارث به.

وأورده الذهبي في «العلو»: ص ٨٤، وقال: «أخرجه البيهقي في كتاب
«الأسماء والصفات» وليس للأطيط مدخل في الصفات أبداً، بل هو كاهتزاز
العرش لموت سعد، وكخطر السماء يوم القيامة، ونحو ذلك. اهـ.
قال الألباني في «مختصر العلو»: ص ١٢٣ - ١٢٤، بعد تخريجه للحديث:
(رجاله كلهم ثقات معروفون، وأعله الكوثري المعروف بانحرافه عن أهل
السنة والجماعة في تعليقه على «الأسماء والصفات» بأن في إسناده عمارة
ابن عمير، قال: ذكره البخاري في الضعفاء).

ثم ذكر أن هذا الكلام إنما هو خطأ محض، لأن عمارة بن عمير تابعي، ثقة
اتفاقاً، وقد أخرج له الشيخان في «الصحيحين»، وقال الحافظ: «ثقة
ثبت»، ومثله لا يمكن أن يخفى على مثل الكوثري، وليس هو في «ضعفاء
البخاري» كما زعم، وإنما فيه عمارة بن جوين وهذا متروك.

(٢) تقدمت ترجمته في (١٩).

(٣) هو الضحاك بن مخلد بن الضحاك بن مسلم بن الضحاك الشيباني، أبو
عاصم النبيل البصري، قيل: إنه مولى بني شيان، وقيل من أنفسهم.

سفيان^(١)، عن عمار الذهني^(٢)، عن مسلم البطين^(٣)، عن سعيد
ابن جبير، عن ابن عباس في قوله [تعالى]: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ﴾ قال: الكرسي موضع القدمين والعرش لا يقدر أحد
قدره^(٤).

روى عن سفيان الثوري وغيره. وعنه الحسن بن علي الحلواني وغيره.

ثقة، ثبت من التابعين، مات سنة اثنتي عشرة ومائتين أو بعدها.

أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٤/٤٥٠)، «تقريب التهذيب»: ص ١٥٥.

(١) هو سفيان الثوري.

(٢) هو عمار بن معاوية الدؤني (بضم أوله وسكون الهاء بعدها نون) ويقال ابن

أبي معاوية، ويقال غير ذلك.

روى عنه السفيانان وغيرهما.

صدوق، يتشيع، من الخامسة.

أخرج له مسلم، والأربعة.

«تهذيب التهذيب»: (٧/٤٠٦)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٥٠.

(٣) هو مسلم بن عمران البطين، ويقال ابن أبي عمران، أبو عبد الله الكوفي.

روى عن سعيد بن جبير.

ثقة، من السادسة، أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (١/١٣٤)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٣٦.

(٤) أخرجه الدارمي في «الرد على بشر المريسي»: ص ٧١، ٧٣، ٧٤، وعبد

الله بن أحمد في «السنة»: ص ٧٠، ١٤٢، وابن خزيمة في «التوحيد»:

ص ١٠٧، ١٠٨، وأبو الشيخ في «المعظمة»: (ق ٣٥/ب)، وابن جرير

الطبري في «تفسيره»: (٣/١٠)، وابن أبي حاتم في «تفسيره»: (١/١٩٤/١) =

٦٢ - حدثنا إبراهيم بن بهرام^(١) «حدثنا عبد الله بن المبارك^(٢)، عن معمر^(٣)، عن ابن أبي نجيح^(٤)، عن وهب بن

= آيا صوفيا) مختصراً، والطبراني في «المعجم الكبير»: (٣٩/١٢)، حديث (١٢٤٠٤)، والدارقطني في «الصفات»: ص ٣٠، تحقيق: الشيخ الغنيمان، والحاكم في «المستدرک»: (٢٨٢/٢)، والبيهقي في «الأسماء والصفات»: ص ٣٥٤، والخطيب البغدادي في «تاريخه»: (٢٥١/٩ - ٢٥٢) من أوجه، والهروي في «الأربعين»: ص ١٢٥.

كلهم من طريق سفيان الثوري عن عمار الذهني عن مسلم البطين عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس موقوفاً.

قال الحاكم: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي.

وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٣٢٣/٦): (رجاله رجال الصحيح).

وذكره الذهبي في «العلو»: ص ٦١، وقال: (رواته ثقات).

وقال الألباني: هذا إسناد صحيح، رجاله كلهم ثقات، وتابعه يوسف بن

أبي إسحاق عن عمار الذهني، أخرجه أبو الشيخ في «العظمة»: (١/٣٣)

وله عنده (٢/٣٦) شاهد من حديث أبي ذر مرفوعاً.

انظر: «مختصر العلو»: ص ١٠٢.

(١) لم أقف على ترجمته.

(٢) هو عبد الله بن المبارك المروزي مولى بني حنظلة.

ثقة، ثبت، عالم، جواد، مجاهد، جمعت فيه خصال الخير.

من الثامنة، مات سنة إحدى وثمانين ومائة.

«تقريب التهذيب»: ص ١٨٧.

(٣) هو معمر بن راشد.

(٤) هو عبد الله بن أبي نجيح يسار الثقفي أبو يسار المكي مولى الأجنس بن =

منه^(١)، قال: العرش مسيرة خمسين ألف سنة^(٢).

٦٣ - حدثنا المتجاف بن الحارث، أخبرنا علي بن مسهر،
عن محمد بن إسحاق، عن يزيد بن أبي حبيب^(٣)، عن مرثد بن

= شريق الثقفي.

ثقة، رمي بالقدر، وربما دلس، من السادسة، مات سنة إحدى وثلاثين
ومائة أو بعدها.

أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٥٤/٦)، «تقريب التهذيب»: ص ١٩١.

(١) هو وهب بن منبه من كامل بن شيخ اليماني الذماري (بكسر معجمة عند
أكثر المحققين وفتحها عند بعضهم، وخفة ميم، نسبة إلى قرية باليمن،
«المغني»: ص ١٠٧).

قال الحافظ في «التقريب»: ثقة، من الثالثة، مات سنة بضع عشرة ومائة.
أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (١٦٦/١١)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٧٢.

(٢) أورده الذهبي في «العلو»: ص ٦١، ولم يعزه إلى أحد وقال: حديث معمر
ابن راشد عن ابن أبي نجيع عن وهب بن منبه قال: وذكر مثله.

وأورده ابن كثير في «البداية»: (١١/١) من طريق المؤلف.

إسناده الذي روى عنه المؤلف صحيح، ورجاله ثقات، سوى ابن أبي نجيع
فإنه ثقة وربما دلس.

أما الذي روى عنه المؤلف فإني لم أجد ترجمته.

وهذا من الإسرائيليات التي اشتهر ابن منبه بروايتها.

(٣) هو يزيد بن أبي حبيب، واسمه: سويد الأزدي، مولاهم أبو رجاء
المصري، وقيل غير ذلك في ولاته.

عبد الله اليزني^(١)، عن عقبة بن عامر الجهني^(٢)، قال: قال رسول الله ﷺ: «اقرأ بهاتين الآيتين من آخر سورة البقرة فإن الله أعطانيها من تحت العرش»^(٣).

= روى عنه ابن إسحاق وغيره.

ثقة، فقيه، وكان يرسل، من الخامسة، مات سنة ثمان وعشرين ومائة، وقد قارب الثمانين.

أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٣١٨/١١)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٨١.

(١) هو مرثد بن عبد الله اليزني (بفتح التحتانية والزاي بعدها نون) أبو الخير، المصري الفقيه.

روى عن عقبة بن عامر الجهني وكان لا يفارقه.

وهو يزيد بن أبي حبيب وغيره.

ثقة، فقيه، من الثالثة، مات سنة تسعين.

أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٨٢/١٠)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٣١.

(٢) هو عقبة بن عامر بن عيس بن عمرو الجهني صحابي مشهور.

روى عن النبي ﷺ كثيراً. وروى عنه جماعة من الصحابة والتابعين.

وكان فارساً، عالماً بالفرائض والفقه، فصيح اللسان شاعراً كاتباً.

مات في خلافة معاوية.

انظر: «الإصابة»: (٤٨٢/٢).

(٣) أخرجه أحمد في «المسند»: (١٥٨/٤) عن يحيى بن إسحاق.

وأخرجه ابن نصر في «قيام الليل»: ص ١٤٣ عن يحيى بن خلف.

وأورده الذهبي في «العلو»: ص ٨٤ عن محمد بن إسحاق، من طريقين عن =

٦٤ - حدثنا إسماعيل بن إبراهيم الترمذي^(١)، حدثنا

سعيد بن سالم القداح^(٢)، عن حسان بن إبراهيم^(٣)، عن

يزيد بن أبي حبيب عن مرثد بن عبد الله اليزني عن عقبه بن عامر بمثله.
قال الذهبي: إسناده صالح.

قال الألباني في «سلسلة الأحاديث الصحيحة» رقم ١٤٨٢: إسناده جيد.
وللحديث شاهد من حديث حذيفة مرفوعاً نحوه.

أخرجه أحمد: (٣٨٣/٥)، وابن نصر في «قيام الليل»: ص ١٤٢، والسراج
في «مسنده»: (١/٤٧)، والبيهقي: (٢١٣/١) عن ابن مالك الأشجعي
عن ربيعي بن خراش عن حذيفة مرفوعاً به.

قال الألباني: وهذا إسناده صحيح على شرط مسلم، وقد عزاه الحاكم في
«المستدرک»: (١/٥٦٣) ولم يسق لفظه.

انظر: «سلسلة الأحاديث الصحيحة»: رقم ١٤٨٢.

(١) هو إسماعيل بن إبراهيم بن بسام البغدادي أبو إبراهيم الترمذي، لا بأس
به، من العاشرة مات سنة ست وثلاثين ومائتين.

أخرج له النسائي.

«تهذيب التهذيب»: (١/٢٧١)، «تقريب التهذيب»: ص ٣١.

(٢) هو سعيد بن سالم القداح أبو عثمان المكي، خراساني الأصل، ويقال
كوفي سكن مكة.

صدوق يهم، رمي بالإرجاء، وكان فقيهاً من كبار التاسعة، مات قبل
المائتين.

أخرج له أبو داود، والنسائي.

«تهذيب التهذيب»: (٤/٣٥)، «تقريب التهذيب»: ص ١٢٢.

(٣) هو حسان بن إبراهيم بن عبد الله الكرمانى أبو هشام العنزي (يفتح النون =

هشام^(١)، عن الحسن^(٢)، قال: من كثر تحت العرش لو أن لآدم مائة ألف لم يصل إلى الحج حتى ينادي مناد من السماء إن الله قد أكرم فلاناً العام بالحج، ولو أن (ق/٥٩/ب) له مائة ألف لم يصل إلى العمرة حتى ينادي مناد من السماء أن الله قد أكرم فلاناً بالعمرة ولو أن رجلاً دخل فيما بين صفين فضرب مائة ألف ضربة بالسيف لم يرزق الشهادة حتى ينادي مناد من السماء قد أكرم الله فلاناً بالشهادة^(٣).

= بعدها زاي) قاضي كerman.

صدوق، يخطئ، من الثامنة، مات سنة ست وثمانين ومائة.

أخرج له البخاري، ومسلم، وأبو داود.

«تهذيب التهذيب»: (٢/٢٤٥)، «تقريب التهذيب»: ص ٦٧.

(١) هو هشام بن حسان الأزدي القرطوسي (بالقاف وضم الدال) أبو عبد الله البصري، يقال كان نازلاً في القرايس، ويقال مولا هم أحد الأعلام، روى عن الحسن البصري وغيره.

ثقة، من أثبت الناس في ابن سيرين، وفي روايته عن الحسن وعطاء مقال؛ لأنه - قيل - كان يرسل عنهما، من السادسة، مات سنة سبع أو ثمان وأربعين ومائة.

أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (١١/٣٤)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٦٤.

(٢) هو الحسن البصري.

(٣) لم أقف على من أخرجه غيره.

٦٥ - حدثنا محمد بن عبيد^(١)، حدثنا الحكم بن ظهير، عن السدي^(٢)، عن أبي صالح^(٣)، عن علي - رضي الله عنه -: ﴿وَالْبَحْرُ الْمَسْجُورُ﴾^(٤)، قال: البحر بحر السماء الذي تحت العرش: المحبوس عن العباد^(٥).

(١) هو محمد بن عبيد المحاربي، وقد تقدم ترجمته في (٥٦).

(٢) هو إسماعيل بن عبد الرحمن السدي، تقدم في (٣٣).

(٣) هو باذام (بالذال المعجمة، ويقال آخره نون) أبو صالح مولى أم هانئ.

روى عن علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - وغيره. وعنه إسماعيل السدي وغيره.

ضعيف، مدلس، من الثالثة.

أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٤١٦/١)، «تقريب التهذيب»: ص ٤٢.

(٤) سورة الطور، الآية: ٦.

(٥) أخرجه ابن جرير الطبري في «تفسيره»: (٢٧/٢٠) عن حميد.

وأورده الذهبي في «العلو»: ص ٦٥، ولم يعزه لأحد.

كلاهما عن إسماعيل بن أبي خالد عن أبي صالح عن علي بن أبي طالب موقوفاً بنحوه.

وأورده السيوطي في «الدر المنثور»: (١١٨/٦) وعزاه إلى عبد الرزاق،

وسعيد بن منصور، وابن جرير، وابن أبي حاتم، عن علي بن أبي طالب بنحوه.

وأخرجه ابن جرير في «تفسيره»: (٢٧/٢٠) من طريق آخر عن أبي صالح من قوله.

وله شاهد من طريق عبد الله بن عمرو.

٦٦ - حدثنا عبيد الله بن عمر^(١)، حدثنا كثير بن عبد الله
 اليشكري^(٢)، حدثنا الحسن بن عبد الرحمن بن عوف^(٣)، عن
 أبيه^(٤)، قال: قال رسول الله ﷺ: «تحت العرش الرحم تنادي

- أخرجه الطبري في «تفسيره»: (٢٧/٢٠) بسنده عن ليث عن مجاهد عن
 عبد الله بن عمرو موقوفاً بنحوه.

وأيضاً، له شاهد من طريق الربيع بن أنس.

أخرجه أبو الشيخ في «العظمة»: (ق/٤٣ ب) بسنده من طريق أبي جعفر
 الرازي عن الربيع بن أنس نحوه.

(١) لم أقف على ترجمته.

(٢) هو كثير بن عبد الله اليشكري، روى عن الحسن بن عبد الرحمن بن عوف
 عن أبيه. وعنه مسلم بن إبراهيم وغيره.

قال العقيلي: لا يصح إسناده. وذكره ابن حبان في «الثقات».

«ميزان الاعتدال»: (٣/٤٠٩)، «لسان الميزان»: (٤/٤٨٣).

(٣) هو الحسن بن عبد الرحمن بن عوف القرشي، وليس هو يابن عبد الرحمن
 ابن عوف الزهري، ولكنه آخر بصري.

روى عن أبيه، وروى عنه كثير بن عبد الله اليشكري.

مجهول. «الجرح والتعديل»: (٣/٢٣).

(٤) هو عبد الرحمن بن عوف القرشي - فرق أبو حاتم الرازي بينه وبين
 الزهري.

روى عن النبي ﷺ هذا الحديث فقط.

قال ابن أبي حاتم: سألت أبي عنه فقال: ليس هذا عبد الرحمن بن عوف
 الزهري. وكذا قال الجوزجاني في «تاريخه».

«الجرح والتعديل»: (٣/٢٣)، «الإصابة»: (٢/٤١٠).

اللهم صل من وصلني، واقطع من قطعني والأمانة»^(١).

٦٧ - حدثنا أحمد بن طارق^(٢)، حدثنا عمرو بن ثابت^(٣)،

عن أبيه^(٤)، عن حَبَّة.....

(١) أخرجه البغوي في «شرح السنة»: (٢٢/١٣) عن عبد الواحد بن أحمد المليحي.

وأورده السيوطي في «الجامع الصغير»: (.....) وعزاه إلى الحكيم الترمذي في «توادره»: ص ٢٩٧، ومحمد بن نصر في «فوائده».

وأورده الذهبي في «المعلو»: ص ٥١، وفي «ميزان الاعتدال»: (٤٠٩/٣)، وابن حجر في «الميزان»: (٤٨٣/٤) ولم يعزه إلى أحد، وإنما قالوا حديث مسلم بن إبراهيم.

وجميعهم من طريق كثير بن عبد الله الشكري عن الحسين بن عبد الرحمن ابن عوف عن أبيه مرفوعاً بنحوه.

قال الذهبي هذا حديث منكر.

وإسناد المؤلف ضعيف جداً، فإن كثير بن عبد الله لا يصح إسناده، وبإني رواه مجهولون.

وانظر: «سلسلة الأحاديث الضعيفة»: رقم ١٣٣٧.

(٢) لم أقف على ترجمته.

(٣) هو عمرو بن ثابت بن هرمز البكري أبو محمد، ويقال: أبو ثابت الكوفي، وهذا أبو عمرو بن أبي المقدم الحداد، مولى بكر بن وائل. روى عن أبيه وغيره.

ضعيف، رمي بالرفض، من الثامنة، مات سنة اثنتين وسبعين ومائة.

أخرج له أبو داود، وابن ماجه في «التفسير».

(٤) هو ثابت بن هرمز الكوفي، أبو المقدم الحداد، مولى بكر بن وائل مشهور =

العُرَني^(١)، قال: قال ابن الكواء^(٢) لعلي بن أبي طالب - رضي الله عنه - يا أمير المؤمنين إن في كتاب الله آية قد أفسدت على قلبي، وشككتني في ديني، فقال له أمير المؤمنين: ويحك يا ابن الكواء، وما هذه الآية التي أفسدت عليك قلبك وشككتك في

بكنيته.

روى عن جبه بن حوین العرني وغيره. وعنه ابنه عمرو بن ثابت وغيره. صدوق، يهم، من السادسة.

أخرج له أبو داود، والنسائي، وابن ماجه.

«تهذيب الكمال»: (١٧٣/١)، «تهذيب التهذيب»: (١٦/٢)، «تقريب التهذيب»: ص ٥١.

(١) هو حبة (بفتح أوله ثم موحدة ثقيلة) بن جُوَين (بضم الجيم مصغراً) بن علي بن عبد نهم العرني (بضم مهملة وفتح راء فنون، «المغني»: ص ١٨٥) البجلي، أبو قدامة الكوفي.

قال الطبراني: يقال: إن له رؤية.

روى عن علي بن أبي طالب وغيره.

صدوق، له أغلاط، وكان غالباً في التشيع، من الثانية، مات سنة ست وسبعين وقيل: تسع وسبعين.

أخرج له النسائي في خصائص علي.

«تهذيب التهذيب»: (١٧٦/٢)، «تقريب التهذيب»: ص ٦٢.

(٢) هو عبد الله بن الكواء، من رؤوس الخوارج، قال البخاري: (لم يصح حديثه). وقال الحافظ ابن حجر: (وله أخبار كثيرة مع علي، وكان يلزمه ويصيه في الأسئلة، وقد رجع عن مذهب الخوارج وعاود صحبة علي). «ميزان الاعتدال»: (٤٧٤/٢)، «لسان الميزان»: (٣٢٩/٣).

دينك؟ فقال له ابن الكواء: قول الله تعالى: ﴿وَالطَّيْرُ صَفَّتْ كُلُّ قَدِّ عِلْمٍ صَلَاتُهُمْ وَتَسْبِيحُهُمْ وَاللَّهُ عَالِمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ﴾^(١)، ما هذه الصلاة؟ وما هذا الصف؟ وما هذا التسبيح؟ فقال له أمير المؤمنين: يا ابن الكواء إن الله تعالى خلق الملائكة في صور شتى، وإن لله ملكاً في صورة ديك أشهب، برائه في الأرض السفلى السابعة، وعرفه منى تحت عرش الرحمن، له جناح بالشرق من نار، وجناح بالمغرب من ثلج، فإذا حضر وقت كل صلاة قام على برائه^(٢) وأقام عرفه تحت العرش، ثم صفق بجناحيه كما تصفق الديكة في منازلكم، فلا الذي من النار يذيب الثلج، ولا الذي من الثلج يطفئ الذي من النار، ثم نادى بأعلى صوته: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، مبوب قدوس رب الملائكة والروح، وأشهد أن محمداً خير النبيين، فتسمعه الديكة في منازلكم فتصفق بأجنحتها فتقول كنحو من قوله، فهو قول الله عز وجل في كتابه: ﴿وَالطَّيْرُ صَفَّتْ كُلُّ قَدِّ عِلْمٍ صَلَاتُهُمْ وَتَسْبِيحُهُمْ وَاللَّهُ عَالِمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ﴾^(٣).

(١) سورة النور، الآية: ٤١.

(٢) جمع بُزْتَن وهي من السباع والطيور بمنزلة الأصابع من الإنسان.

السان العرب: (٥٠/١٣).

(٣) لم أقف على من أخرجه غير المؤلف.

وقد ورد في هذا الملك الذي على صورة الديك الكثير من الأحاديث =

٦٨ - حدثنا جعفر بن محمد التميمي^(١)، حدثنا الوليد بن مسلم^(٢)، حدثنا داود بن عبد الرحمن المكي^(٣)، عن محمد بن زاذان^(٤) أنه أخبره عن أم سعد امرأة من المهاجرات^(٥) قالت:

- والآثار ذكر بعضها أبو الشيخ في كتاب «العظمة»، والسيوطي في «الحبائك» في أخبار الملائك، والوديك في أخبار الديك.

(١) لم أقف على ترجمته.

(٢) هو الوليد بن مسلم القرشي، تقدم ترجمته في (٢١).

(٣) هو داود بن عبد الرحمن العطار العبدي، أبو سليمان المكي.

ثقة من الثامنة، مات سنة أربع أو خمس وسبعين ومائة، وكان مولده سنة مائة.

أخرجه له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (١٩٢/٣)، «تقريب التهذيب»: ص ٩٦.

(٤) هو محمد بن زاذان المدني.

روى عن أم سعد امرأة من المهاجرات وغيرها.

وعنه داود بن عبد الرحمن العطار وغيره.

متروك، من الخامسة، روى له الترمذي، وابن ماجه.

«تهذيب الكمال»: (١١٩٨/٣)، «تهذيب التهذيب»: (١٦٥/٩)، «تقريب

التهذيب»: ص ٢٩٧.

(٥) أم سعد، قيل: إنها بنت زيد بن ثابت، وقيل امرأته، وقيل: إنها من

المهاجرات، روت عن النبي ﷺ.

وروى عنها محمد بن زاذان.

روى لها أبو داود، وابن ماجه.

«الإصابة»: (٤٣٧/٣)، «تهذيب التهذيب»: (٤٧٠/١٢).

قال رسول الله ﷺ: «العرش على ملك من لؤلؤة في صورة ديك رجلاه في التخوم السفلى وعنقه مثنية تحت العرش، وجناحاه في المشرق والمغرب فإذا سبح الله ذلك الملك لم يبق شيء إلا سبح»^(١).

٦٩ - حدثنا أبي، وعمي أبو بكر قالوا: حدثنا أبو خالد الأحمر^(٢) عن الأعمش، عن خيثمة^(٣)، قال: كان ملك الموت

(١) أورده السيوطي في «الحبائك»: ص ٥٩، و٦٨، وعزاه إلى ابن مردويه والديلمي في «مسند الفردوس» عن أم سعد مرفوعاً نحوه.

وإسناد المؤلف ضعيف؛ لأن فيه محمد بن زاذان، وهو متروك، أما جعفر ابن محمد التميمي فلم أقف على ترجمته له.

(٢) هو سليمان بن حيان (في الخلاصة بنحائية) الأزدي، أبو خالد الأحمر الكوفي الجعفري، نزل فيهم وولد بجرجان.

روى عن الأعمش وغيره.

وعنه ابن أبي شيبة.

صدوق، يخطئ، من الثالثة، مات سنة تسعين ومائة أو قبلها، وله بضع وسبعون.

أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (١٨١/٤)، «تقريب التهذيب»: ص ١٣٣.

(٣) هو خيثمة بن عبد الرحمن بن أبي سبرة (في «الخلاصة» بفتح المهملتين بينهما موحدة ساكنة) واسمه: يزيد بن مالك بن عبد الله بن دويب الجعفري الكوفي، لأبيه ولجده صحبة.

روى عن الأعمش وغيره.

صديقاً لسليمان بن داود، قال: فأتاه ذات يوم، فقال: يا ملك الموت مالك، تأتي أهل الدار فتأخذ أهلها كلهم، وتدع الدار إلى جنبهم لا تأخذ منهم أحداً؟ قال: ما أنا بأعلم بذلك منك، إنما أكون تحت العرش فيلقى إلى صِكاكاً^(١) فيها أسماء^(٢).

■ ثقة، كان يرسل، من الثالثة، مات بعد سنة ثمانين.

روى له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (١٧٨/٣)، «تقريب التهذيب»: ص ٩٥.

(١) مفرداً صك، وهو الكتاب، فارسي معرب، وجمعه أصك وصُكوك وصِكاك.

«لسان العرب»: (٢٤٧٥/٤).

(٢) أخرجه أبو بكر بن أبي شيبة في «المصنف»: (٢٠٥/١٣).

وأحمد في «الزهد»: ص ٤١.

وأبو نعيم في «الحلية»: (١١٩/٤) من طريقين عن الأعمش عن خيشمة مثله.

وأورده السبوطي في «الدر المنثور»: (١٧٣/٥)، وفي «الحبائك»: ص ٣٦،

وعزاه إلى ابن أبي شيبة في «المصنف» عن خيشمة.

وإسناده جيد، ورجاله كلهم ثقات إلا أبا الأحمر؛ فإنه صدوق، يخطئ.

والذي يظهر أن الحديث من الإسرائيليات.

٧٠ - حدثنا أبي، حدثنا إسحاق بن منصور^(١)، حدثنا الحكم
ابن عبد الملك^(٢)، عن منصور بن زاذان^(٣)، عن الحكم^(٤)، عن

(١) هو إسحاق بن منصور السلولي (بفتح المهملة وضم اللام) مولاهم أبو
عبد الرحمن.

روى عنه ابن أبي شيبة وغيره.

صدوق، تكلم فيه للتشيع، من التاسعة، مات سنة أربع ومائتين، وقيل:
بعدها.

أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٢٥٠/١)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٠.

(٢) هو الحكم بن عبد الملك القرشي (بالضم والفتح نسبة إلى قریش) البصري
نزل الكوفة.

روى عنه إسحاق السلولي وغيره. ضعيف، من السابعة.

روى له البخاري في رفع اليدين، والترمذي، وأبو داود في فضائل
الأنصار، وابن ماجه.

«تهذيب التهذيب»: (٤٣١/٢)، «تقريب التهذيب»: ص ٨٠.

(٣) هو منصور بن زاذان (بزاي وذال معجمتين) الواسطي، أبو المغيرة الثقفي
مولاهم.

روى عن الحكم بن عتيبة وغيره.

ثقة، ثبت، عابد، من السادسة، مات سنة تسع وعشرين ومائة.

روى له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٣٠٦/١٠)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٤٧.

(٤) هو الحكم بن عتيبة (بالمثناة ثم الموحدة مصغراً) الكندي مولاهم أبو
محمد، ويقال: أبو عبد الله، ويقال: أبو عمر الكوفي، وليس هو الحكم =

مجاهد، قال: لقي سليمان بن داود ملك الموت فقال له: كيف تأتي القرية فتذهب بأهلها، والقرية الأخرى إلى جنبها لا تذهب منهم بأحد؟ فقال: وأنت تسألني عن هذا؟! ما لي بهذا علم، إنما هي رقاع أو صكاك تسقط إلى من تحت العرش^(١).

٧١- حدثنا زكريا بن يحيى^(٢)، حدثنا سيف^(٣)، عن

- ابن عتية النهاس.

روى عن مجاهد وغيره.

ثقة، ثبت، فقيه إلا أنه ربما دلس، من الخامسة، مات سنة ثلاث عشرة ومائة أو بعدها، وله نيف وستون سنة. أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٤٣٢/٢)، «تقريب التهذيب»: ص ٨٠.

(١) لم أجد من أخرجه من هذا الطريق غير المؤلف. وإسناده جيد، ورجاله ثقات سوى الحكم بن عبد الملك، فإنه ضعيف، والأثر الذي قبله شاهد له، وهو بمعناه.

(٢) هو زكريا بن يحيى الكسائي الكوفي.

روى عنه محمد بن عثمان بن أبي شيبة.

قال عبد الله بن الإمام أحمد: سألت ابن معين عنه فقال: رجل سوء، يحدث بأحاديث سوء، وقال النسائي والدارقطني: متروك.

(٣) هو سيف بن محمد الثوري ابن أخت سفيان الثوري، كوفي نزل بغداد.

روى عن الأعمش وغيره.

كذبه، من صفار الثامنة، مات في حدود التسعين ومائة.

روى له الترمذي.

«تهذيب التهذيب»: (٢٩٦/٤)، «تقريب التهذيب»: ص ١٤٢.

الأعمش، عن أبي صالح^(١)، عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «مكتوب في سقف العرش رحمتي سبقت غضبي»^(٢).

(١) هو ذكوان (بفتح معجمة وسكون كاف) أبو صالح السمان الزيات المدني مولى جوربة بنت الأحمس النطفاني.

روى عن أبي هريرة وغيره. وروى عنه الأعمش وغيره.

ثقة، ثبت، من الثالثة، مات سنة إحدى ومائة.

روى له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٢١٩/٣)، «تقريب التهذيب»: ص ٩٨.

(٢) لم أجد من أخرجه بهذا اللفظ: «مكتوب في سقف العرش» غير المصنف. والحديث أخرجه من هذا الطريق، أي من طريق الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة مرفوعاً:

البخاري في «صحيحه»، كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿وَيَمْدِدْكُمْ اللَّهُ تَسْمُ وَاللَّيْلُ الْقَوَامُ﴾. انظر: «فتح الباري»: (٣٨٤/١٣)، حديث (٧٤٠٤).

وإسناد المؤلف ضعيف جداً؛ لأن فيه زكريا بن يحيى الكسائي وهو متروك، وسيف بن محمد قد كذب.

وقد ورد الحديث من طريق أخرى عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة بنحوه.

أخرجه البخاري في «صحيحه»، كتاب بدء الخلق، باب ما جاء في قوله تعالى: ﴿رَبُّوْا الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾.

وأيضاً في كتاب التوحيد، باب وكان عرشه على الماء، وباب قوله تعالى:

﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِإِِبَادَتِ الْتَرْتِلِينَ﴾، وباب قوله تعالى: ﴿يَا هُوَ أَنْ يَجِدَ﴾^(٣) في

لنحفظ.

٧٢ - حدثنا وهب بن بقية^(١)، أخبرنا عبد العزيز بن عبد الصمد^(٢)، حدثنا مسلمة بن حامد^(٣)، عن حبيب بن الضحاك الجمحي^(٤) أن رسول الله ﷺ قال: «أتاني جبريل وهو يتسم، فقلت: يا جبريل ما يضحكك؟» قال: «ضحكت من رحم رأيها معلقة بالعرش تدعو الله على من قطعها»، قال: «قلت: يا

= انظر: «فتح الباري»: (٢٨٧/٦)، و(٤٠٤/١٣)، (٤٤٠، ٥٢٢)، ومسلم في «صحيحه»، كتاب التوبة، باب في سعة رحمة الله، وأنها سبقت غضبه: (٩٥/٨)، وأحمد في «مسنده»: (٢٥٨/٢، ٢٥٩، ٣٥٨).

(١) تقدم ترجمته في (١٦).

(٢) هو عبد العزيز بن عبد الصمد العمي (بمفتوحة وشدة ميم) أبو عبد الصمد البصري الحافظ، ثقة، حافظ، من كبار التاسعة، مات سنة سبع وثمانين ومائة.

روى له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٣٤٦/٦)، «تقريب التهذيب»: ص ٢١٥.

(٣) سلمة بن حامد، ويقال: مسلمة بن حامد.

روى عن حبيب بن الضحاك. وعنه عبد العزيز بن عبد الصمد العمي.

قال ابن حجر: لا يعرف، وخبره منكر. وأورد ابن حجر في ترجمته هذا الحديث.

«السان الميزان»: (٦٧/٣).

(٤) هو حبيب بن الضحاك الجهني، ويقال: الجمحي، هكذا في «الإصابة» لابن حجر.

وأورد هذا الحديث من طريق أبي نعيم، وشكك في صحته. «الإصابة»: (٣٠٦/١).

جبريل كم بينها وبينها؟ قال: «خمس عشرة أباً»^(١).

٧٣ - حدثنا محمد بن عبد الجبار^(٢)، ومحمد بن أبي الحسين^(٣)، قالوا: أخبرنا إسحاق بن إبراهيم الحنيني^(٤)، عن

(١) أورده ابن حجر في «الإصابة»: (٣٠٦/١)، و«لسان الميزان»: (٦٧/٣)، وعزاه في «الإصابة» إلى أبي نعيم من طريق عبد العزيز العمي عن مسلمة ابن خالد عن حبيب بن الضحاك مرفوعاً مثله. وأورده السيوطي في «الجامع»، وعزاه إلى أبي نعيم عن أبي موسى عن حبيب بن الضحاك مثله.

انظر: «كتر العمال»: (٣٧٠/٣)، حديث (٦٩٨٩)، وأخرجه في «أبدي الغاية»: (٣٧١/١) من طريق المؤلف.

قال ابن حجر: إسناده مجهول، وأظنه مرسلًا.

وقد جاء من طريق آخر عن أنس - رضي الله عنه - مرفوعاً نحوه.

وأورده السيوطي في «الجامع»، وعزاه إلى الديلمي عن أنس نحوه.

انظر: «كتر العمال»: (٣٦٣/٣)، حديث (٦٩٥١).

(٢) لم أقف على ترجمته.

(٣) هو محمد بن جعفر السَّمْنَانِي (بكسر المهملة وسكون الميم ونونين)

القومسي، أبو جعفر بن أبي الحسين الحافظ.

ثقة، من الحادية عشرة، مات قبل العشرين ومائتين.

أخرج له البخاري، والترمذي، وابن ماجه.

«تهذيب التهذيب»: (٩٩/٩)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٩٣.

(٤) هو إسحاق بن إبراهيم الحنيني (بمهملة ونونين مصغراً) أبو يعقوب المدني

نزيل طرسوس.

ضعيف، من التاسعة، مات سنة ست عشرة ومائتين.

هشام بن سعد^(١)، عن زيد بن أسلم^(٢)، عن أبيه^(٣) عن عمر رضي الله عنه - قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فسأله فأعطاه، ثم جاء فسأله، فقال: ما عندي ولكن استقرض علينا^(٤) حتى يأتينا

= أخرج له أبو داود، وابن ماجه.

«تهذيب التهذيب»: (٢٢٢/١)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٧.

(١) هو هشام بن سعد المدني أبو عباد، ويقال: أبو سعد القرشي مولاهم.

روى عن زيد بن أسلم وغيره.

صدوق، له أوهام، ورعي بالشيعة، من كبار السابعة، مات سنة ستين أو قبلها.

روى له البخاري تعليقاً، ومسلم، والأربعة.

(٢) هو زيد بن أسلم العدوي، أبو أسامة، ويقال: أبو عبد الله المدني الفقيه مولى عمر.

روى عن أبيه وغيره. وعنه هشام بن سعد.

ثقة، عالم، وكان يرسل من الثامنة، مات سنة ست وثلاثين ومائة.

أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٣٩٥/٣)، «تقريب التهذيب»: ص ١١١.

(٣) هو أسلم العلوي مولاهم، أبو خالد، ويقال: أبو زيد، مولى عمر، روى

عن مولا عمر، وعنه ابنه زيد، ثقة، مخضرم، مات سنة ثمانين، وقيل:

بعد الستين، وله أربع عشرة ومائة سنة.

أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٢٦٦/١)، «تقريب التهذيب»: ص ٣١.

(٤) من القرض وهو ما يتجازى به الناس بينهم ويتقاضونه، وجمعه قروض،

وهو ما أسلفه من إحسان أو إساءة. «السان العرب»: (٣٥٨٩/٥).

فنفضيك، قال عمر قلت: يا رسول الله [ما كلفك الله] ^(١)
 (ق/٦٠ب) هذا، أعطيت ما عندك فإذا لم يكن عندك فلا تكلفه،
 فكره رسول الله ﷺ قول عمر حتى عرف الكراهية في وجهه، فقام
 رجل من الأنصار ^(٢)، فقال: يا رسول الله بأبي أنت وأمي أعط ولا
 تخف من ذي العرش إقلالا ^(٣)، قال: فتبسم رسول الله حتى عرف
 السرور في وجهه وقال: «بهذا أمرت» ^(٤).

(١) في «الأصل»: «يا رسول الله هذا أعطيت»، والكلام لا يستقيم هكذا، فثبت
 النقص من حديث الخرائطي.

(٢) هو عبد الله بن جذافة السهمي، كما جاء في رواية ابن جرير.

(٣) الإقلال: قلة الجدة، وقلة ماله، ورجل مُقل وأقل: فقير. «لسان العرب»:
 (٣٧٢٧/٥)، مادة: قلل.

(٤) أخرجه الخرائطي في «مكارم الأخلاق»: (ص ٦٤، حديث ٣٢١)، طبعة
 مكتبة دار السلام) بسنده قال: حدثنا علي بن زيد الفرائضي حدثنا أبو
 يعقوب الحنيني عن هشام بن سعد عن زيد ابن أسلم عن أبيه عن عمر بن
 الخطاب - رضي الله عنه - مرفوعاً بنحوه.

إسناده ضعيف؛ لأن فيه إسحاق بن إبراهيم الحنيني وهو ضعيف.

ولكن الحديث قد جاء من طريق آخر عن جابر بن عبد الله.

أخرجه ابن جرير في «تفسيره»: (.....) من طريق محمد بن عبد الله
 ابن الحكم المصري عن أبيه، وشعيب بن الليث عن الليث بن سعد عن
 خالد بن يزيد عن ابن أبي هلال عن أبي سعيد أن جابر بن عبد الله أخبرهم
 فذكره بنحوه.

انظر: «كنز العمال»: (٥٧٧/٦).

٧٤ - حدثنا أبي، حدثنا جرير بن عبد الحميد^(١)، عن عطاء
ابن السائب^(٢)، عن مُحَارِب^(٣)، عن ابن عمر - رضي الله عنهما -
قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله أي البقاع خير؟
قال: لا أدري أو سكت، قال: فأَي البقاع شر؟ قال: لا أدري أو
سكت، فأتاه جبريل فسأله فقال: لا أدري، قال: سل ربك،
قال: ما نسأله عن شر، وانتفض انتفاضة كاد يصعق منها محمد
ﷺ، فلما صعد جبريل قال له الله عز وجل: «سألك محمد أي
البقاع خير؟ قلت: لا أدري، وسألك أي البقاع شر؟ قلت:

= قال السيوطي: إسناده صحيح على شرط الشيخين.

وعلى هذا يكون الحديث صحيحاً.

(١) تقدمت ترجمته في (٣٠).

(٢) تقدمت ترجمته في (١٦).

(٣) هو مُحَارِب (بضم أوله وكسر الراء) بن دثار (بكسر المهملة وتخفيف
الثلثة) بن كردوس ابن فرواش بن جموانة السُدُوسي (يفتح سين وضم دال
مهملتين، «المغني»: ص ١٣٨) أبو دثار، ويقال: أبو مطرف، وقيل غير
ذلك.

روى عن ابن عمر وغيره. وعنه عطاء بن السائب وغيره.

ثقة، إمام، زاهد، من الرابعة، مات سنة ست عشرة ومائة.

روى له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٤٩/١٠)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٢٩.

لا أدري»، قلت: نعم، قال: «فحدثه أن خير البقاع المساجد،
وشر البقاع الأسواق»^(١).

٧٥ - حدثنا محمد بن عمران بن أبي ليلى^(٢)، حدثنا أبي^(٣)،

(١) أخرجه الحكيم الترمذي في «الرد على المعطلة»: (ق ١/١٢٢)، والبيهقي في «الأسماء والصفات»: ص ٢٧٨، والحاكم في «المستدرک»: (٩٠/١).

وجميعهم من طريق جرير بن عبد الحميد عن عطاء بن السائب عن محارب ابن دثار عن ابن عمر مرفوعاً بنحوه.
وأورده الذهبي في «العلو»: ص ٧٨ - ٧٩، وقال: هذا حديث غريب صالح الإسناد.

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد»: (٦/٢)، وعزاه إلى الطبراني في «الكبير»: (١٥٤٦)، وقال: فيه عطاء بن السائب وهو ثقة، ولكنه اختلط في آخر عمره، وبقيّة رجاله موثقون.

(٢) هو محمد بن عمران بن محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى الأنصاري أبو عبد الرحمن الكوفي.

روى عن أبيه وغيره. وعنه محمد بن عثمان بن أبي شيبة وغيره.
صدوق، من العاشرة، روى عنه البخاري في «الأدب المفرد»، والترمذي.
«تهذيب التهذيب»: (٣٨١/٩)، «تقريب التهذيب»: ص ٣١٤.

(٣) هو عمران بن محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى الأنصاري الكوفي.
روى عن أبيه وغيره.

وعنه ابنه محمد وغيره.

مقبول من الثامنة، روى له الترمذي، وابن ماجه.

«تهذيب التهذيب»: (١٣٧/٨)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٦٥.

حدثنا ابن أبي ليلي^(١)، عن الحكم^(٢)، عن مقسم^(٣)، عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: بينا جبريل معه رسول الله ﷺ (ق/٦١/أ) يناجيه، إذ انشق أفق السماء، فدخل جبريل من ذلك خوف، فإذا ملك قد تمثل بين يدي النبي ﷺ فقال: يا محمد، إن الله يأمرك أن تختار عبداً نبياً، أو ملكاً نبياً، فأشار إليّ جبريلُ بيده

(١) هو محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلي الأنصاري، أبو عبد الرحمن الكوفي، الفقيه، قاضي الكوفة.

روى عنه ابنه عمران وغيره.

صدوق سيئ الحفظ جداً، من السابعة، مات سنة ثمان وأربعين.

روى له الأربعة.

«تهذيب التهذيب»: (٣٠١/٩)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٠٨.

(٢) هو الحكم بن هُتَيْبَة (بالعشاة ثم الموحدة مصغراً) أبو محمد الكندي مولاهم، ويقال: أبو عبدالله، ويقال: أبو عمر الكوفي.

ثقة، ثبت، فقيه، إلا أنه ربما دلس من الخامسة، مات سنة ثلاث عشرة ومائة أو بعدها وله نيف وستون سنة. روى له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٤٣٢/٢)، «تقريب التهذيب»: ص ٨٠.

(٣) هو مقسم (بكر أوله) بن بُجْرة (بضم الموحدة وسكون اللجيم)، ويقال: نَجْدَة (يفتح النون ويدال) أبو القاسم، مولى عبد الله بن الحارث بن نوفل، ويقال: مولى ابن عباس للزومه له.

صدوق، وكان يرسل، من الرابعة، مات سنة إحدى ومائة.

وما له في البخاري سوى حديث واحد.

وأخرج له الأربعة.

«تهذيب التهذيب»: (٢٨٨/١٠)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٤٦.

أن تواضع، فقلت: عبداً نبيأ، فارتفع ذلك الملك إلى السماء فقلت: يا جبريل أردت أن أسألك عن هذا، فرأيت من حالك ما شغلني عن المسألة، فمن هذا يا جبريل؟ قال: هذا إسرافيل خلقه الله يوم خلقه بين يديه صافاً قدميه لا يرفع طرفه، بينه وبين الرب سبعون نوراً، ما منها نور يكاد يدنو منه إلا احترق، بين يديه لوح، فإذا أراد الله في شيء من السماء، أو في الأرض ارتفع ذلك اللوح فضرب جبينه، فينظر فيه، فإن كان من عملي أمرني به، وإن كان من عمل ميكائيل أمره به، وإن كان من عمل ملك الموت أمره به، قلت: يا جبريل وعلى أي شيء أنت؟ قال: على الريح والجنود، قلت: وعلى أي شيء ميكائيل؟ قال: على النبات والقطر، قلت: وعلى أي شيء ملك الموت؟ [قال] ^(١) على قبض الأنفس، وما ظننته (ق/٦١/ب) هبط إلا لقيام الساعة، وما الذي رأيت مني إلا خوفاً من قيام الساعة ^(٢).

(١) سقطت من «الأصل».

(٢) أخرجه أبو الشيخ في «العقلمة»: (ق/٤٩/ب)، والطبراني في «المعجم الكبير»: (١١/٣٧٩)، حديث (١٢٠٦١)، والبيهقي في «شعب الإيمان»: (١/١٠٩).

كلهم من طريق محمد بن عمران بن أبي ليلى عن أبيه به - نحوه -.

وأورده ابن كثير في «البداية والنهاية»: (١/٤٥ - ٤٦)، وعزاه إلى الطبراني، وقال: هذا حديث غريب من هذا الوجه.

وأورده السيوطي في «السدر المستور»: (١/٩١)، وعزاه للطبراني =

= وأبو الشيخ، والبيهقي، وقال: بسند حسن.

وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد»: (١٩/١): رواه الطبراني، وفيه محمد ابن أبي ليلى، وقد وثقه الجماعة، ولكنه سئى الحفظ، وبقيّة رجاله ثقات. وأورده الحافظ ابن حجر في «فتح الباري»: (٣١٧/٦) مختصراً، وقال: في إسناده محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى، وقد ضعف لسوء حفظه ولم يترك. اهـ.

وقد تويع، وله شواهد، ويمكن أن يرتقي الحديث بهذه المتابعة والشواهد إلى درجة الصحة.

فقد رواه عن ابن عباس - أيضاً - محمد بن علي بن عبد الله بن عباس مختصراً، بلفظ: قال: كان ابن عباس يحدث أن الله أرسل إلى النبي ﷺ ملكاً من الملائكة مع الملك جبريل عليه السلام، فقال له الملك: يا محمد إن الله عز وجل يخبرك بين أن تكون نبياً عبداً، أو نبياً ملكاً، فالتفت رسول الله ﷺ إلى جبريل كالمستشير، فأوماً إليه أن تواضع، فقال رسول الله ﷺ: «بل نبياً عبداً» فما روي النبي ﷺ أكل متكاً حتى لحق بزبه.

أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير»: (٣٤٩/١٠)، حديث (١٠٦٨٦) بسنده عن بقیة بن الوليد عن الزبلي، عن الزهري عنه به، وبقيّة مدلس، وعنن، و- أيضاً - محمد بن علي بن عبد الله ثقة، ولكن لم يثبت سماعه من جده كما في «التقریب»: ص ٣١٢، ولذلك ضعفه الألباني. انظر: «الصحيحة»: (٤/٣).

وللحديث شاهد من حديث أبي هريرة مرفوعاً.

أخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (٢٣١/٢) عن محمد بن فضيل عن عمارة عن أبي زرعة قال: ولا أعلمه إلا عن أبي هريرة، قال: جلس جبريل إلى النبي ﷺ فنظر إلى السماء فإذا ملك ينزل... الحديث، بنحوه مختصراً

٧٦ - حدثنا نعيم بن يعقوب^(١)، حدثنا فضيل بن عياض^(٢)،

إلى قوله: «بل عبداً رسولاً».

وعزاه الهيثمي في «مجمع الزوائد»: (١٨/٩ - ١٩) إلى أحمد، والبيهقي، وأبي يعلى، وقال: رجال الأولين رجال الصحيح.

وذكره الألباني في «سلسلة الأحاديث الصحيحة»: (٣/٢)، حديث (١٠٠٢)، وقال: هذا إسناده صحيح على شرط مسلم.

وأيضاً، له شاهد آخر من حديث ابن عمر مرفوعاً.

أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير»: (٣٤٨/١٢)، حديث (١٣٣٠٩) عن أبي شعيب ثنا يحيى بن عبد الله البابلتي ثنا أيوب بن نهيك، قال: سمعت محمد بن قيس المدني يقول: سمعت ابن عمر يقول: سمعت النبي ﷺ يقول: «لقد هبط عليّ ملك من السماء، ما هبط على نبي قبلي، ولا هبط على أحد من بعد، وهو إسرافيل، وعندني جبريل...» الحديث بنحوه مختصراً.

وفي آخره: فقال النبي ﷺ: «لو أني قلت نبياً ملكاً، ثم شئت لسارت الجبال معي ذهباً».

قال الهيثمي في «مجمع الزوائد»: (١٩/٩): فيه يحيى بن عبد الله البابلتي وهو ضعيف.

وله شاهد آخر عن أبي جعفر سيأتي برقم ٧٨.

وبهذه المتابعة وهذه الشواهد يصح الحديث إن شاء الله تعالى.

(١) لم أقف على ترجمته.

(٢) هو فضيل بن عياض بن مسعود بن بشر التميمي اليربوعي، أبو علي الزاهد الخراساني.

روى عن أبان بن أبي عياض وغيره.

ثقة، عابد، إمام، من الثامنة، مات سنة سبع وثمانين ومائة، وقيل قبلها. =

عن أبان^(١)، عن أنس - رضي الله عنهما - قال: قال الله تعالى: «ما من خلقي أحد أقرب إلي من جبريل وميكائيل وإسرافيل وإن بيني وبينهم مسيرة ألف عام»^(٢).

= أخرج له البخاري، ومسلم، وأبو داود، والترمذي، والنسائي.
«تهذيب الكمال»: (١١٠٣/٢)، «تهذيب التهذيب»: (٢٩٤/٨)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٧٧.

(١) هو أبان بن أبي عياش فيروز أبو إسماعيل مولى عبد القيس البصري، ويقال: دينار. روى عن أنس وأكثر عنه وغيره.
متروك، من الخامسة، مات في حدود الأربعين ومائة.
روى له أبو داود.

«تهذيب التهذيب»: (٩٧/١)، «تقريب التهذيب»: ص ١٨.

(٢) لم أجد من أخرجه من هذا الطريق غير المؤلف.
وإسناده ضعيف، أبان بن أبي عياش متروك.
وله شاهد من حديث مرفوع عن جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - نحوه.

أخرجه أبو الشيخ في «العظمة»؛ (ق ٤٦/ب) بسنده عن الأحوص بن حكيم عن أبيه عن عبد الرحمن بن عائذ عن جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: «إن أقرب الخلق إلى الله تعالى جبريل، وميكائيل، وإسرافيل، وإنهم من الله تبارك وتعالى لمسيرة خمسة آلاف سنة».

وأورده الذهبي في «العلو» ص ٧٢، وقال: حديث يحيى بن سعيد الأموي... ثم ساق السند والمتن مثله، وعزاه إلى ابن منده في «الصفات» وشيخ الإسلام في «الفاروق».

٧٧ - حدثنا طاهر بن أبي أحمد^(١)، حدثنا عبد الرحمن بن مهدي^(٢)، حدثنا حماد بن
 =

وقال: إسناده لين، لأن الأحوص ليس بمعتمد.

وأورده السيوطي في «اللائئ المصنوعة»: (١٧/١) من رواية أبي الشيخ. وفي «الدرر المنثور» (٩٤/١) بلفظ: «أقرب الخلق إلى الله جبريل، وميكائيل، وإسرافيل، وهم منه مسيرة خمسين ألف سنة، جبريل عن يمينه، وميكائيل عن يساره، وإسرافيل بينهما» وعزاه إلى أبي الشيخ عن جابر بن عبد الله مرفوعاً.

وقال في «اللائئ»: عبد الرحمن بن عائد روى له الأربعة، ووثقه النسائي، وحكيم بن عمير والد الأحوص صدوق، روى له أبو داود، وابن ماجه، وابنه الأحوص روى له ابن ماجه وضعف، ويحيى بن سعيد الأموي حافظ من رجال الشيخين، وابنه سعد ثقة، وروى عنه الأئمة الخمسة. وأبو سعيد الثقفي كأنه عبد الغني بن سعيد، ضعفه ابن يونس، وذكره ابن حبان في «الثقات».

(١) هو طاهر بن أبي أحمد الزبيري، من أهل الكوفة. يروي عن وكيع وأبي أسامة وأبي بكر بن عياش. مستقيم الحديث.

«الجرح والتعديل»: (٤٩٩/٤)، «الثقات» لابن حبان: (٣٢٨/٨).

(٢) هو عبد الرحمن بن مهدي بن حسان بن عبد الرحمن العنبري، وقيل: الأزدي، مولا هم أبو سعيد البصري اللؤلؤي، الحافظ، الإمام، العلم. روى عن حماد بن سلمة وغيره. وعنه أحمد بن أبي طاهر الزبيري وغيره. ثقة، ثبت، عارف بالرجال والحديث، من التاسعة، مات سنة ثمان وتسعين ومائة في جماد الآخرة وله ثلاث وستون سنة.

سلمة^(١)، عن أبي عمران الجوني^(٢)، عن زُرارة بن أوفى^(٣) أن جبريل جاء إلى النبي ﷺ فسأله [هل ترى ربك]؟^(٤) فقال: إن

= أخرج له الجماعة.

«تهذيب الكمال»: (٢/٨١٩، ٨٢٠)، «تهذيب التهذيب»: (٦/٢٧٩)،

«تقريب التهذيب»: ص ٢١٠.

(١) تقدم في (٧).

(٢) هو عبد الملك بن حبيب الأزدي، ويقال: الكندي، أبو عمران الجوني

(بفتح الجيم وسكون الواو وكسر النون، وهذه النسبة إلى جون بطن من

أزد، «الأنساب»: ٣/٤٢٠) البصري مشهور بكنيته.

روى عنه حماد بن سلمة وغيره.

ثقة من كبار الرابعة، مات سنة ثمان وعشرين ومائة، وقيل بعدها.

أخرج له الجماعة.

«تهذيب الكمال»: (٢/٨٥١)، «تهذيب التهذيب»: (٦/٣٨٩)، «تقريب

التهذيب»: ص ٢١٨.

(٣) هو زُرارة (بضم أوله) بن أوفى العامري الحرشي (بمهملة وراء مفتوحتين ثم

معجمة) أبو حاجب البصري القاضي، ثقة عابد، من الثالثة، مات فجأة في

الصلاة سنة ثلاث وتسعين وقد فوق ابن حجر بينه وبين زُرارة بن أوفى

العامري الصحابي.

روى له الجماعة.

«الإصابة»: (١/٥٢٨)، «تهذيب التهذيب»: (٣/٣٢٢)، «تقريب

التهذيب»: ص ١٠٦.

(٤) هذه العبارة سقطت من «الأصل»، وقد أثبتتها لورودها في المصادر

الأخرى.

بيني وبينه سبعين حجاباً من نور لو دنوت من أحدها احترقت^(١).

(١) أخرجه الدارمي في «الرد على بشر المريسي»: ص ١٧٢، و«الرد على الجهمية»: ص ٣١، عن موسى بن إسماعيل.

وأخرجه أبو الشيخ: (ق ٤٧/أ) من طريق موسى بن إسماعيل.

وأخرجه ابن أبي زمنين في «أصول السنة»: (ص ٣١٨، حديث ٤٠) عن أحمد بن مطرف بن العناني عن نصر عن أسد قال: حدثنا الحسن بن بلال. وجميعهم من طريق حماد بن سلمة عن زرارة بن أوفى مرسلًا بنحوه. وعند الدارمي وأبي الشيخ زيادة: «فانتقض جبريل»، وأورده البيهقي في «الأسماء والصفات»: ص ٥٠٨، ٥٠٩ عن ابن شفيق.

وأورده السيوطي في «الآلئ المصنوعة»: (١٧/١) من رواية أبي الشيخ، وقال: هذا مسند صحيح الإسناد، ورواه أبو زكريا البخاري في «فوائده» من طريق عبد الرحمن بن مهدي. اهـ.

والصحيح أن إسناده مرسل، لأن زرارة بن أوفى تابعي لم ير النبي ﷺ. وله شاهد من حديث أنس - رضي الله عنه -.

أخرجه أبو الشيخ في «العظمة»: (ق ٤٦/أ) عن محمد بن يحيى والوليد. وأخرجه سمويه في «فوائده»: (ق ١٤٥/١، مصور الجامعة ٥٤٣) عن حسين بن حفص.

والطبراني في «الأوسط»، انظر: «مجمع البحرين»: (١٠/١) بسنده عن عمرو بن عثمان.

وجميعهم عن أبي مسلم قائد الأعمش عن الأعمش عن أنس - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ لجبريل: «هل ترى ربك؟» قال: إن بيني وبينه سبعين حجاباً من نور ومن نار، لو رأيت أدناه لاحترقت.

قال الطبراني: لم يروه عن الأعمش إلا أبو مسلم. اهـ.

وإسناده ضعيف؛ لأن أبا مسلم ضعيف، قال أبو داود: عنده أحاديث =

٧٨ - حدثنا عباد بن يعقوب^(١)، حدثنا نصر بن مزاحم^(٢) عن عمرو بن شمر^(٣)، عن عمارة بن غزية^(٤)، عن أبي جعفر، بينما

= موضوعه، ولذا أورده الألباني في «ضعيف الجامع الصغير»: (٢٠٧/٣)، وقال فيه: ضعيف.

انظر: «الآلئ المصنوعة»: (١٥/١)، و«مجمع الزوائد»: (٧٩/١).

(١) تقدم ترجمته في (٩).

(٢) هو نصر بن مزاحم العطار المُنْقَرِي (بكر ميم وسكون نون وفتح قاف وراء، «المغني»: ص ٢٤٩) أبو الفضل الكوفي.

روى عن قيس بن الربيع وطبقته.

رافضي جلد، تركوه، وضعفه الدارقطني، وقال أبو خيثمة: كان كذاباً، وقال أبو حاتم: واهي الحديث، متروك.

مات سنة اثنتي عشرة ومائتين.

«الجرح والتعديل»: (٤٦٨/٨)، «ميزان الاعتدال»: (٤٥٣/٤)، «لسان الميزان»: (١٥٧/٦).

(٣) هو عمرو بن شمر (بفتح الشين وكسر الميم، «المغني»: ص ١٤٤) الجعفي

الكوفي، الشيعي، أبو عبد الله، قال البخاري: منكر الحديث، وقال

النسائي: متروك الحديث، وقال ابن حبان: رافضي يشتم الصحابة ويروي

الموضوعات عن الثقات.

«الكامل» لابن عدي: (١٧٧٩/٥)، «ميزان الاعتدال»: (٢٦٨/٣)، «لسان

الميزان»: (٣٦٦/٤).

(٤) هو عمارة بن غزيرة (بفتح المعجمة وكسر الزاي بعدها تحتانية ثقيلة) بن

الحارث بن عمرو بن غزيرة بن عمرو الأنصاري المازني المدني.

لا بأس به، من السادسة، مات سنة أربعين ومائة.

رسول الله ﷺ جالس وعنده جبريل حتى جاءت من جبريل نظرة قبل السماء فامتقع^(١) لها لونه حتى صار كرمدة^(٢) ولاذ رسول الله، فنظر رسول الله حيث نظر جبريل، فإذا هو بشيء قد ملأ ما بين الخافقين السماء والأرض، فقال: يا محمد إني رسول الله إليك يخيرك أن تكون ملكاً رسولاً أو عبداً رسولاً، فالتفت إلي جبريل فإذا هو قد رجع لونه، ثم ضرب ركة رسول الله ﷺ فقال: تواضع وكن عبداً رسولاً، أو قال رسول الله أكون رسولاً، فرفع رجله اليمنى فوضعها في كبد السماء، ثم رفع اليسرى فوضعها في كبد السماء الثانية، ثم رفع اليمنى فوضعها في كبد السماء الثالثة، ثم رفع رجله اليسرى فوضعها في كبد السماء الرابعة، ثم رفع رجله اليمنى فوضعها في كبد السماء الخامسة، ثم رفع رجله اليسرى فوضعها في كبد السماء السادسة، ثم رفع رجله اليمنى فإذا هو في السماء السابعة كلما ارتفع بُعداً حتى كان مثل الفرخ، فالتفت رسول الله ﷺ إلى جبريل قال: وكان رسول الله يقول

= أخرج له البخاري تعليقاً، ومسلم والأربعة.

«تهذيب التهذيب»: (٤٢٢/٧)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٥١.

(١) امتقع لونه إذا تغير من حزن أو فزع.

«لسان العرب»: (٤٢٤٤/٦)، مادة: مقع.

(٢) أي صار لونه كلون الرماد.

«لسان العرب»: (٧٢٧/٣)، مادة: رمد.

لجبريل يا رسول الله، وجبريل يقول للنبي: يا نبي الله -، فقال رسول الله ﷺ لجبريل يا جبريل لقد رأيت اليوم ذعراً وما رأيت شيئاً أذعرك من تغير لونك، فقال: يا نبي الله لا تلمني أن أذعر من هذا، إن هذا إسرائيلي وهو حاجب الرب، وما يزول من مرتبته بين يديه منذ خلق الله السموات والأرض حتى كان اليوم، فلما رأته (ق ٦٢/أ) رأيت أنه قد جاء بقيام الساعة، وهو الذي رأيت من تغير لوني، فلما رأيت أنه إنما اختصك الله به رجعت إلى نفسي، وهذا الذي ترى من أقرب خلق الله، إلى الله اللوح بين عينيه من ياقوتة حمراء^(١)، وهو ملك لا يرفع طرفه^(٢).

٧٩ - حدثنا عبيد بن أبي هارون^(٣)، حدثنا عبد الرحمن بن محمد المحاربي^(٤)، قال ذكر مطروح بن

(١) في «الأصل»: «ياقوت حمراء»، وهو خطأ، والصواب ما أثبت.

(٢) لم أجد من أخرجه من هذا الطريق غير المؤلف.

وإسناده ضعيف جداً؛ لأن فيه نصر بن مزاحم وعمرو بن شمر، وكلاهما متروك الحديث.

وله شاهد قد تقدم في رقم (٧٥)، وقد تكلمت فيه على طرق الحديث.

(٣) عبيد بن أبي هارون، روى عن عبد الرحمن بن محمد المحاربي. روى عنه موسى بن إسحاق الأنصاري. مجهول.

«الجرح والتعديل»: (٧/٦).

(٤) هو عبد الرحمن بن محمد بن زياد المحاربي أبو محمد الكوفي، روى عن مطروح بن يزيد وغيره، لا بأس به وكان بدلس، قاله أحمد. من التاسعة، =

يزيد^(١)، عن عبيد الله بن زحر^(٢)، عن علي بن يزيد^(٣)، عن

= مات سنة خمس وتسعين ومائة. أخرج له الجماعة.

«تهذيب الكمال»: (٨١٥/٢)، «تهذيب التهذيب»: (٢٦٥/٦)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٠٩.

(١) هو مَطْرَح (بضم أوله وتشديد ثانيه مفتوحاً وكسر ثالثه ثم مهملة) بن يزيد الأسدي الكنتاني، أبو المهلب الكوفي، عداده في الشاميين، روى عن عبيد الله ابن زحر وغيره. وعنه المحاربي وغيره.

ضعيف، من السادسة. روى له البخاري، وابن ماجه.

«تهذيب التهذيب»: (١٧١/١٠)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٢٩.

(٢) هو عبيد الله بن زحر (بفتح الزاي وسكون المهملة) الضُمري (بمفتوحة وسكون ميم، «المغني»: ص ١٥٦)، مولا هم الإفريقي، ولد بإفريقية ودخل العراق في طلب العلم، روى عن علي بن يزيد الألّهاني نسخة وغيره. صدوق، يخطئ، من السادسة. أخرج له البخاري في «رفع اليدين»، والأربعة.

«تهذيب التهذيب»: (١٢/٧)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٢٤.

(٣) هو علي بن يزيد بن أبي هلال الألّهاني (بمفتوحة وسكون لام وينون، «المغني»: ص ٣١).

ويقال: الهلالي، أبو عبد الملك، ويقال: أبو الحسن الدمشقي. روى عن القاسم بن عبد الرحمن صاحب أبي أمامة نسخة كبيرة وغيره. وعنه عبيد الله بن زحر وغيره.

ضعيف، قال ابن معين: علي بن يزيد عن القاسم عن أبي أمامة ضعاف كلها، من السادسة مات سنة بضع عشرة ومائة. روى له الترمذي، وابن ماجه.

«تهذيب التهذيب»: (٣٩٦/٧)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٤٩.

القاسم^(١)، عن أبي أمامة - رضي الله عنه -^(٢)، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا انتهى ملك الموت بروح المؤمن إلى الله تعالى، قال الله له: مرحباً بهذه النفس الطيبة ويجسد خرجت منه، وإذا قال لشيء: مرحباً، رحب به كل شيء من شأنه وذهب عنه الضيق، انطلقوا بهذه النفس الطيبة فأروها مقعدها من الجنة، واعرضوا عليها ما أعددت لها من الكرامة؛ من الطعام والشراب والخدم والأزواج، ثم اهبطوا بها إلى الأرض فإنها قد قضيتُ أني منها خلقتهم وفيها أعيدهم ومنها أخرجهم تارة أخرى»^(٣).

٨٠ - حدثنا سعيد بن عمرو^(٤)

(١) هو القاسم بن عبد الرحمن. تقدم في (١٢).

(٢) تقدم في (١٢).

(٣) لم أقف على من أخرجه من هذا الطريق غير المؤلف.

وإسناده ضعيف جداً، عبيد بن أبي هارون مجهول، ومطرح بن يزيد وعبيد الله بن زحر ويزيد الألهاني كلهم ضعفاء، قال ابن حبان: إذا اجتمع في إسناده خبر عبيد الله بن زحر وعلي بن يزيد والقاسم بن عبد الرحمن لم يكن متن ذلك الخبر إلا مما عملته أيديهم. وقال ابن معين: علي بن يزيد عن القاسم عن أبي أمامة ضعاف كلها.

(٤) هو سعيد بن عمرو بن سهل بن إسحاق بن محمد بن الأشعث بن قيس الكندي، الأشعثي، أبو عثمان الكوفي.

روى عن سفيان بن عيينة وغيره. وعنه محمد بن عثمان بن أبي شيبة وغيره.

حدثنا سفيان بن عيينة^(١)، عن عمرو^(٢)، عن عكرمة^(٣)، حدثنا أبو هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ: (إن الله إذا قضى الأمر في السماء ضربت الملائكة بأجنحتها - خضعاناً لقوله كصوت السلسلة على الصفوان فذلك قوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقَّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾^(٤)، قال: ويسترق السمع

= ثقة، من العاشرة، مات سنة ثلاث ومائتين.

روى له مسلم، والنسائي.

«تهذيب الكمال»: (٥٠٠/١)، «تهذيب التهذيب»: (٦٨/٤)، «تقريب التهذيب»: ص ١٢٤.

(١) هو سفيان بن عيينة بن أبي عمران ميمون الهلالي، أبو محمد الكوفي ثم المكي. روى عن عمرو بن دينار وغيره.

ثقة، حافظ، فقيه، إمام، حجة، إلا أنه تغير حفظه بآخره، وكان ربما دلس لكن عن الثقات من رؤوس الطبقة الثامنة، وكان أثبت الناس في عمرو ابن دينار، مات في رجب سنة ثمان وتسعين ومائة وله إحدى وتسعون سنة. أخرج له الجماعة.

«تقريب التهذيب»: ص ١٢٨.

(٢) هو عمرو بن دينار المكي أبو محمد الأثرم الجمحي، مولاهم، أحد الأعلام روى عن عكرمة وغيره.

ثقة، ثبت، من الرابعة، مات سنة ست وعشرين. أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٢٨/٨)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٥٩.

(٣) تقدم في (١٣).

(٤) سورة سبأ، الآية: ٢٣.

هكذا^(١) - فوصف سفيان^(٢) بيده، وفرق بين أصابعه بعضها فوق بعض - يشرق السمع، وربما أدركه الشهاب قبل أن يرمي بها إلى صاحبه، وربما لم يدركه حتى يرمي بها إلى صاحبه؛ فيرمي بها هذا إلى هذا وهذا إلى هذا حتى يلقيها^(٣) على فم ساحر وكاهن، فيكذب معها مائة كذبة فيصدق فيها، فيقال: ألم يخبرنا يوم كذا وكذا بكذا وكذا فوجدناه حقاً، وهي الكلمة التي سمعها من السماء^(٤).

(١) في «الأصل»: يباض بعد كلمة السمع بقدر كلمة، ولكن الملام مستقيم وتام.

(٢) وهو سفيان بن عيينة.

(٣) في «الأصل»: «تلقاها» بالياء، وهو خطأ، والصواب ما أثبت.

(٤) أخرجه البخاري في «صحيحه»، كتاب التفسير، باب ﴿حَتَّىٰ إِذَا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾. انظر: «فتح الباري»: (٥٣٧/٨، ٥٣٨، حديث (٤٨٠٠)، والترمذي في «سننه»، كتاب التفسير، سورة سبأ: (٣٦٢/٥)، حديث (٣٢٢٣)، وابن ماجه في «سننه»، المقدمة، باب فيما أنكرت الجهمية: (٧٠/١)، وابن خزيمة في «كتاب التوحيد»: ص ١٤٧، وابن جرير في «تفسيره» سورة سبأ: (٩١/٢٢)، والدارمي في «الرد على الجهمية»: ص ٩١، والبيهقي في «الأسماء والصفات»: ص ٢٦٦.

وجميعهم من طريق سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن أبي هريرة مرفوعاً بنحوه. بعضهم مطولاً، وبعضهم مختصراً، وقال الترمذي: حديث حسن صحيح.

٨١ - حدثنا أبي، حدثنا عبد الأعلى بن عبد الأعلى^(١)،
عن سعيد^(٢)، عن أبي نضرة^(٣)، قال: ليس يصعد إلى

= وأورده الذهبي في «العلو»: ص ٧٩، وعزاء إلى البخاري.

قلت: وإسناد المؤلف جيد، ورجاله كلهم ثقات.

☆ التطبيق :

الحديث من الأدلة المثبتة لعلو الله وارتفاعه فوق سمواته - سبحانه وتعالى -
وهو يشابه من حيث المعنى الحديث الوارد تحت رقم (٢١)، وهما في
الدلالة واحد؛ فلذلك أكتفى بما علقته في ذلك الموضع.

(١) هو عبد الأعلى بن عبد الأعلى بن محمد، وقيل: ابن شراحيل القرشي
البصري السامي (بالمهمله) أبو محمد، ويلقب أبا همام. روى عن سعيد
ابن أبي عروبة وغيره.

ثقة، من الثامنة، مات سنة تسع وثمانين ومائة.

أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٩٦/٦)، «تقريب التهذيب»: ص ١٩٥.

(٢) هو سعيد بن أبي عروبة (بفتح المهملة وضم راء خفيفة وبموحدة،
«المغني»: ص ١٧٣) واسمه مهران العدوي، مولى بني عدي بن يشكر، أبو
النضر البصري، روى عن أبي نضرة العبدى وغيره.

ثقة، حافظ، له تصانيف، لكنه كثير التدليس، واختلط، وكان من أثبت
الناس في قتادة.

من السادسة، مات بعد الخمسين ومائة.

أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٦٢/٤)، «تقريب التهذيب»: ص ١٢٤.

(٣) هو المنذر بن مالك بن قُطعة (بضم القاف وفتح المهملة) أبو نضرة (بنون =

الله^(١) منكم إلا ثلاثة خصال، قيل وما هن؟ قال: عمل صالح، وقول صالح، وروح طيبة^(٢).

٨٢ - حدثنا سفيان بن بشر^(٣)، حدثنا محمد بن فضيل^(٤)، عن ليث^(٥)، عن مجاهد^(٦)، عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: أمر رسول الله ﷺ فصف المهاجرين والأنصار (ق/٦٢/ب)

-
- = ومعجمة ساكنة) العبدى ثم العوفي (بفتح المهملة ثم واو ثم قاف) مشهور بكنيته، روى عنه سعيد بن أبي عروبة وغيره.
 ثقة، من الثالثة، مات سنة ثمان أو تسع ومائة.
 «تهذيب التهذيب»: (٣٠٢/١٠)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٤٧.
 (١) في «الأصل»: «السماء»، وفي الحاشية صححت بما أثبتته.
 (٢) لم أقف على من أخرجه غير المؤلف.
 وإسناده منقطع، ورجاله ثقات.
 (٣) لم أقف على ترجمته.
 (٤) هو محمد بن فضيل بن غزوان، تقدمت ترجمته في (٤٩).
 (٥) هو ليث بن أبي سليم، تقدمت ترجمته في (٤٥).
 (٦) هو مجاهد بن جبر (بفتح الجيم وسكون الموحدة) المكي أبو الحجاج المخزومي، المقرئ، مولى السائب بن أبي السائب، روى عن ابن عباس وغيره. وعنه الليث بن أبي سليم وغيره.
 ثقة، إمام في التفسير وفي العلم، من الثالثة، مات سنة إحدى أو اثنتين أو ثلاث أو أربع ومائة، وله ثلاث رثمانون سنة.
 أخرج له الجماعة.
 «تهذيب الكمال»: (١٣٠٥/٣)، «تهذيب التهذيب»: (٤٢/١٠)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٢٨.

صفين، ثم أخذ بيد العباس وعلي عليهما السلام، فمر بين
الصفين، فضحك رسول الله ﷺ فقال علي: من أي شيء ضحكك
يا رسول الله بأبي أنت وأمي؟ قال: «هبط إلي جبريل فأخبرني أن
الله باهى بي، وبك يا عباس، وبك يا علي حملة العرش، وباهى
بالمهاجرين والأنصار أهل السماء العليا»^(١).

٨٣ - حدثنا أبي، حدثنا الفضل بن دكين^(٢)، حدثنا يونس بن

(١) أورده الذهبي في «العلو»: ص ٨٨، وعزاه إلى المؤلف.
وأورده صاحب «كنز العمال»: (١٣/٥١٣)، حديث (٣٧٣١٦)، وعزاه إلى
ابن عساكر عن ابن عباس.

قال الذهبي: هذا حديث موضوع في نقدي، فلا أدري من آفته، وسفیان
مشهور ما رأيت فيه جرحاً، فيضعف برواية مثل هذا.

وله شاهد من حديث علي بن أبي طالب - رضي الله عنه -.
أورده صاحب «كنز العمال»: (١٣/٥٤٤)، حديث (٣٧٣٥٦)، وعزاه إلى ابن
عساكر عن علي بن أبي طالب - رضي الله عنه -.

(٢) هو الفضل بن دكين وهو لقب، واسمه: عمرو بن حماد بن زهير ابن درهم
التميمي مولى آل طلحة، أبو نعيم الملائني (بمضمومة وخفة لام وبمد وياء
في آخره، «المغني»: ص ٢٤٩) الكوفي، الأحول، روى عن يونس بن أبي
إسحاق وغيره، وعنه عثمان بن أبي شيبة وغيره.
ثقة، ثبت، من التاسعة، مات سنة ثمانى عشرة، وقيل: تسع عشرة
ومائتين، وهو من كبار شيوخ البخاري.
أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٨/٢٧٠)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٧٥.

أبي إسحاق^(١)، عن مجاهد^(٢)، عن أبي هريرة - رضي الله عنه -
أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله ليباهي بأهل عرفات أهل السماء
قال: يقول: انظروا إلى عبادي شعثاً^(٣) غيراً^(٤)»^(٥).

(١) هو يونس بن أبي إسحاق عمرو بن عبد الله الهمداني السبيعي أبو إسرائيل،
الكوفي.

روى عن مجاهد بن جبر المكي وغيره. وعنه الفضل بن دكين وغيره.
صدوق يهم قليلاً، من الخامسة، مات سنة اثنتين وخمسين ومائة على
الصحيح.

أخرج له البخاري في القراءة خلف الإمام، ومسلم، والأربعة.
«تهذيب الكمال»: (٣/١٥٦٥)، «تهذيب التهذيب»: (١١/٤٣٣)، «تقريب
التهذيب»: ص ٣٩٠.

(٢) هو مجاهد بن جبر المكي، تقدم (٨٢).

(٣) الشعث: المغبر الرأس، المتصف الشعر، الجاف الذي لم يدهن، «لسان
العرب»: (٤/٢٢٧٢)، مادة: شعث.

(٤) من الغبرة وهو لون الغبار، ويقال: أغبر الشيء، أي: علاه الغبار. «لسان
العرب»: (٥/٣٢٠٦)، مادة: غبر.

(٥) أخرجه أحمد في «مسنده»: (٢/٣٠٥)، والحاكم في «المستدرک»:
(١/٤٦٥)، وقال: حديث صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه.

وكلاهما من طريق يونس عن مجاهد عن أبي هريرة مرفوعاً نحوه.

وله شاهد من طريق آخر عن عبد الله بن عمرو بن العاص.

أخرجه أحمد في «مسنده»: (٢/٢٢٤).

وأورده صاحب «كنز العمال»: (٥/٦٥)، حديث (١٢٠٧٣)، وعزاه إلى
أحمد، والطبراني في «الكبير».

٨٤ - حدثنا أحمد بن عبد الله بن يونس^(١)، حدثنا إسماعيل ابن عياش^(٢)، عن محمد بن مهاجر^(٣)، عن أبي سعد^(٤)، عن الحسن^(٥) قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله ليباهي ملائكته عشية

- (١) تقدم ترجمته في (١).
- (٢) هو إسماعيل بن عياش بن سُليم (بضم المهملة وفتح اللام) العنسي (بمفتوحة وسكون نون ويسين مهملة، «المغني»: ١٨٧) أبو عتبة الحمصي، روى عن محمد بن مهاجر الأنصاري وغيره. صدوق في روايته عن أهل بلده، مخطوط في غيرهم، من الثامنة، مات سنة إحدى أو اثنتين وثمانين ومائة. أخرج له البخاري في رفع اليدين، والأربعة. «تهذيب الكمال»: (١٠٦/١، ١٠٧)، «تهذيب التهذيب»: (٣٢١/١)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٤.
- (٣) هو محمد بن مهاجر بن أبي مسلم واسمه دينار الأنصاري الشامي الأشهلي، أخو عمرو بن مهاجر، مولى أسماء بنت يزيد الأشهلية، روى عن أبي سعد خادم الحسن البصري وغيره. وعنه إسماعيل بن عياش وغيره. ثقة، من السابعة، مات سنة سبعين ومائة. أخرج له البخاري في «الأدب المفرد»، ومسلم، والأربعة. «تهذيب الكمال»: (١٢٧٧/٣)، «تهذيب التهذيب»: (٤٧٧/٩)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٢٠.
- (٤) هو أبو سعد، خادم الحسن البصري، قال الذهبي: لا يدري من ذا، وخبره باطل.
- (٥) ميزان الاعتدال: (٥٢٩/٤).
- (٥) هو الحسن البصري.

عرفة بالناس عامة، ويباهي بعمر خاصة^(١).

٨٥ - حدثنا أبي، حدثنا جرير^(٢)، عن ليث^(٣)، عن القاسم

(١) أورده الذهبي في «ميزان الاعتدال»: (٥٢٩/٤)، وعزاه إلى الطبراني في «الأوسط» بسنده عن الحسن عن أبي سعيد الخدري مرفوعاً.

وفي سند المؤلف أبو سعد، لا يدرى من هو، وخبره باطل.

وقد روي من طريق آخر عن ابن عباس :

أخرجه ابن الجوزي في «العلل المتناهية»: (١٩٢/١)، وأخرجه السهمي في «تاريخ جرجان»: ص ١٢٩. بسندهما عن عطاء عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال: «إن الله باهى بالناس يوم عرفة، وباهى بعمر خاصة».

وقال ابن الجوزي: هذا حديث لا يصح، قال ابن حبان: موسى بن عبد الرحمن دجال يضع الحديث.

وقد روي من طريق آخر عن عقبة بن عامر:

أخرجه ابن عدي في «الكامل»: (٤٦٤/٢).

وأخرجه ابن الجوزي في «العلل المتناهية»: (١٩١/١).

وكلاهما بسندهما عن بكر بن يونس الشيباني عن أبي لهيعة عن مشرح بن هاعان عن عقبة قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله - تبارك وتعالى - باهى الملائكة عشية عرفة بعمر بن الخطاب - رضي الله عنه -».

قال ابن الجوزي: وهذا لا يصح، أما مشرح فقد مذا فيه وأما ابن لهيعة فذاهب الحديث. قال أبو زرعة: ليس هو ممن يحتج به، وأما بكر بن يونس فقال البخاري وأبو حاتم الرازي: منكر الحديث، وقال ابن عدي: عامة ما يرويه لا يتابع عليه. اهـ.

(٢) هو جرير بن عبد الحميد، تقدمت ترجمته في (٣).

(٣) هو ليث بن أبي سليم تقدم في (٤٥).

ابن أبي بزة^(١)، أن النبي ﷺ قال لرجل من الأنصار: «أما موقفك بعرفة، فإن الله يهبط إلى السماء الدنيا يباهي بكم الملائكة، يقول: انظروا إلى عبادي شعناً غبراً جاءوني من كل فج^(٢) عميق، جاءوني يرجون مغفرتي، ولو كان عليك من الذنوب مثل رمل عالج^(٣) وعدد قطر السماء، وأيام الدنيا لغفرها الله لك»^(٤).

٨٦- حدثنا الحسن بن صالح^(٥)، حدثنا عبد الله بن

صالح^(٦)، حدثنا

(١) هو القاسم بن أبي بزة (بفتح الموحدة تشديد الزاي) واسمه نافع، ويقال: يسار، ويقال: نافع بن يسار، المكي أبو عبد الله، ويقال: أبو عاصم القاري، المخزومي مولاهم، قيل: أن أصله من همدان. ثقة، من الخامسة، مات سنة خمس عشرة ومائة، وقيل قبلها. روى له الجماعة.

«تهذيب الكمال»: (١١٠٧/٢)، «تهذيب التهذيب»: (٣١٠/٨)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٧٨.

(٢) الفج: هو الطريق الواسع بين جبلين.

«لسان العرب»: (٣٣٥٠/٥)، مادة: فجج.

(٣) العالج: هو ما تراكم من الرمل ودخل بعضه في بعض.

«لسان العرب»: (٣٠٦٦/٤)، مادة: علج.

(٤) لم أقف على من أخرجه غيره.

(٥) لم أقف على ترجمته.

(٦) هو عبد الله بن صالح بن محمد بن مسلم الجُهني (بمضمومة وفتح هاء

وينون، «المغني»: ص ٦٨) مولاهم، أبو صالح المصري، كاتب الليث، =

الليث^(١)، قال: حدثني زياد بن محمد الأنصاري^(٢)، عن محمد ابن كعب القرظي^(٣)، عن فضالة بن عبيد الأنصاري - رضي الله

= روى عن الليث بن سعد وغيره.

صدوق، كثير الغلط، ثبت في كتابه، وكانت فيه غفلة، من العاشرة، مات سنة اثنتين وعشرين ومائتين، وله خمس وثمانون سنة.

أخرج له البخاري تعليقاً، وأبو داود، والترمذي، وابن ماجه.

«تهذيب التهذيب»: (٢٦٥/٥)، «تقريب التهذيب»: ص ١٧٧.

(١) هو الليث بن سعد بن عبد الرحمن الفهمي (بمفتوحة وسكون هاء، «المفني»: ١٩٩) أبو الحارث الإمام المصري، روى عن زيادة بن محمد الأنصاري وغيره، وعنه كاتبه عبد الله بن صالح وغيره.

ثقة، ثبت، فقيه، إمام مشهور، من السابعة، مات في شعبان سنة خمس وسبعين ومائة.

أخرج له الجماعة.

«تهذيب الكمال»: (١١٥٢/٣)، «تهذيب التهذيب»: (٤٥٩/٨)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٨٧.

(٢) هو زيادة بن محمد الأنصاري، روى عن محمد بن كعب القرظي وعبد بن أنس بن مالك، وعنه الليث بن سعد وابن لهيعة.

منكر الحديث، من السادسة.

روى له أبو داود والنسائي حديثاً واحداً، في الرقية من حصاة البول.

«تهذيب التهذيب»: (٢٩٢/٣)، «تقريب التهذيب»: ص ١١١.

(٣) هو محمد بن كعب بن سليم بن أسد أبو حمزة القرظي المدني، كان أبوه من سبي قريظة، وكان قد نزل الكوفة مدة.

= روى عن فضالة بن عبيد وغيره.

عنه - (١)، عن أبي الدرداء - رضي الله عنه - (٢)، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله ينزل في ثلاث ساعات يقين من الليل، فيفتح الذكر في (ق/٦٣/أ) الساعة الأولى، الذي لم يره أحد غيره فيمحو ما يشاء ويثبت ما يشاء، ثم ينزل من الساعة الثانية إلى جنة عدن وهي داره التي لم يسكنها غيره، ولم يخطر على قلب بشر، وهي مسكنه ولا يسكنها معه من بني آدم غير ثلاثة: النبيين والصديقين والشهداء، ثم يقول: طوبى لمن دخلك، ثم ينزل في الساعة

= ثقة، عالم، من الثالثة، ولد سنة أربعين على الصحيح، ووهم من قال ولد في عهد النبي ﷺ، فقد قال البخاري أن أباه كان ممن لم يثبت من سبي قريظة، ومات محمد سنة عشرين ومائة، وقيل غير ذلك. روى له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٩/٤٢٠)، «تقريب التهذيب»: ص ٣١٦.

(١) هو فضالة بن عبيد بن نافع (بقاء وذال معجمة) بن قيس بن صهيب، ويقال: صهيب بن الأصرم، أبو محمد الأنصاري شهد أحداً وما بعدها، وولاه معاوية الغزو وقضاء دمشق، واستخلفه على دمشق لما غاب عنها، روى عن النبي ﷺ وعن عمرو وأبي الدرداء وجماعة، وروى عنه محمد بن كعب القرظي وغيره.

«تهذيب التهذيب»: (٨/٢٦٧)، «تقريب التهذيب»: ص ١٧٥.

(٢) هو عويمر بن مالك، مشهور بكنيته ويأسمه جميعاً، واختلف في اسمه، فقيل هو: عامر وعويمر، واختلف في اسم أبيه، فقيل: ابن مالك، وقيل: ابن زيد، وقيل: ابن عبد الله، وقيل: ابن عامر، توفي في خلافة عثمان. «الإصابة»: (٣/٤٥)، «تهذيب التهذيب»: (٨/١٧٥).

الثالثة إلى السماء الدنيا بروحه وملائكته، فتتفض، فيقول: قومي بعزتي ثم يطلع على عباده فيقول: هل من يستغفر فأغفر له، وهل من داع أجيبه، حتى يكون صلاة الفجر، وكذلك قوله تعالى: ﴿وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِذْ قُرْءَانَ الْفَجْرِ كَانَتْ مَشْهُودًا﴾^(١) فيشهده الله وملائكة الليل وملائكة النهار^(٢).

٨٧ - حدثنا المنجاب بن الحارث^(٣) أخبرنا بشر بن عمارة^(٤)، عن الأحوص بن حكيم^(٥)، عن المهاجر بن

(١) سورة الإسراء، الآية: ٧٨.

(٢) أخرجه الدارمي في «الرد على الجهمية»: ص ٣٩، وابن خزيمة في «التوحيد»: ص ١٣٥، وابن جرير في «تفسيره»: (١٣٩/١٥)، والدارقطني في «التزول»: ص ١٥١ - ١٥٢.

وجميعهم من طريق الليث بن سعد عن زياد بن محمد الأنصاري عن محمد ابن كعب القرظي عن فضالة بن عبيد عن أبي الدرداء مرفوعاً نحوه. وأورده الذهبي في «ميزان الاعتدال»: (٩٨/٢) عن أبي صالح بسنده عن أبي الدرداء بنحوه.

وقال الذهبي: (فهذه الألفاظ منكورة لم يأت بها غير زيادة).

واسناده ضعيف؛ لأن فيه محمد بن زيادة وهو منكر الحديث.

(٣) تقدمت ترجمته في رقم (٤).

(٤) تقدمت ترجمته في رقم (٢٧).

(٥) هو الأحوص بن حكيم بن عمير، وهو عمرو بن الأسود العنسي (بالتون) أو الهمداني الحمصي.

روى عن المهاجر بن حبيب وغيره. وعنه بشر بن عمارة وغيره.

حبيب^(١)، عن مكحول^(٢)، عن أبي ثعلبة^(٣) - رضي الله عنه -،
عن النبي ﷺ أنه كان يقول: «إن الله يطلع ليلة النصف من شعبان
فيغفر للمؤمنين، ويملي للكافرين، ويدع أهل الحقد بحقدهم
حتى يدعوه»^(٤).

ضعيف الحفظ، من الخامسة، وكان عابداً. أخرج له ابن ماجه.
«تهذيب الكمال»: (٧٢/١)، «تهذيب التهذيب»: (١٩٢/١)، «تقريب
التهذيب»: ص ٢٥.

(١) في «الأصل»: المهاجر بن حبيب، والصواب هو: المهاضر بن حبيب، أبو
ضمرة الزبيدي الشامي، أخو ضمرة بن حبيب الزبيني.
روى عن الشاميين، سمع منه معاوية بن صالح والأحوص بن حكيم.
وثقه ابن حبان.

«التاريخ الكبير» للبخاري: (٦٦/٢/٤)، «الثقات» لابن حبان: (٥٢٥/٧)،
(٥٢٦).

(٢) هو مكحول الشامي، أبو عبد الله. ثقة، فقيه، كثير الإرسال، مشهور، من
الخامسة، مات سنة بضع عشرة ومائة. «تقريب التهذيب»: ص ٣٤٧.

(٣) هو أبو ثعلبة الخُثَني (بضم المعجمة وفتح الشين المعجمة بعدها نون)
صحابي مشهور بكنيته. «تقريب التهذيب»: ص ٣٩٨.

(٤) أخرجه ابن أبي عاصم في «كتاب السنة»: (٢٢٣/١)، حديث (٥١١)،
والدارقطني في «النزول»: (ص ١٦١)، حديث (٨١)، والبيهقي في «الشعب».
جميعهم من طريق الأحوص بن حكيم عن مهاضر بن حبيب عن أبي ثعلبة
الخثني مرفوعاً مثله.

وإسناده المؤلف ضعيف؛ لأن فيه بشر بن عمار وهو ضعيف، وفيه الأحوص
ابن حكيم وهو ضعيف الحفظ.

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد»: (٦٥/٨)، وعزاه إلى الطبراني في «الأوسط»، وقال: فيه الأحوص بن حكيم، وهو ضعيف.
وقال المنذري في «الترغيب»: (٤٦٢/٣)، قال البيهقي: وهو بين مكحول وأبي ثعلبة مرسل جيد.

وللحديث شواهد وطرق أخرى أخرجه ابن أبي عاصم في «كتاب السنة»، والدارقطني في «النزول»، وبهذه الشواهد والطرق يرتقي الحديث إلى درجة الصحة.

وذلك لأنه روى عن جمع من الصحابة، بلغ عددهم الثمانية كما ذكر ذلك الألباني، وقد جمع هذه الأحاديث بطرقها وشواهدنا الشيخ حماد الأنصاري في رسالة سماها «إسعاف الخلان بما ورد في ليلة النصف من شعبان». وكذلك الألباني في «سلسلة الأحاديث الصحيحة»: (حديث ١١٤٤).

✽ التحليل ✽

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: (قد رُوي في فضل ليلة النصف من شعبان من الأحاديث المرفوعة والآثار ما يقتضي أنها ليلة مفضلة وأن من السلف من كان يخصها بالصلاة فيها، وصوم شهر شعبان قد جاءت فيه الأحاديث الصحيحة. ومن العلماء من السلف من أهل المدينة، وغيرهم من الخلف من أنكروا فضلها وطعنوا في الأحاديث الواردة فيها، كحديث: «إن الله يقفر فيها لأكثر من عدد شعر غنم بني كلب»، وقال لا فرق بينها وبين غيرها. ولكن الذي عليه أكثر أهل العلم - وأكثرهم من أصحابنا وغيرهم - على تفضيلها، وعليه يدل نص أحمد لتعدد الأحاديث الواردة فيها، وما يصدق ذلك من الآثار السلفية، وقد رُوي بعض فضائلها في المسانيد والسنن، وإن كان قد وضع فيها شيء آخر.

وأما صوم يوم النصف مفرداً فلا أصل له، بل إقراره مكروه، وكذلك

= اتخاذه موسماً تصنع فيه الأطعمة وتظهر فيه الزينة، وهو من المواسم المبهجة المبتدعة التي لا أصل لها.

وكذلك ما قد أحدث في ليلة النصف من الاجتماع العام للصلاة الألفية - وهي التي يقرأ فيها قل هو الله أحد ألف مرة - في المساجد الجامعة، ومساجد الأحياء والدور والأسواق، فإن هذا الاجتماع لصلاة نافلة مقيد بزمان وعدد وقدر من القراءة مكروه لم يشرع، فإن الحديث الوارد في الصلاة الألفية موضوع باتفاق أهل العلم بالحديث، وما كان هكذا لا يجوز استحباب الصلاة بناء عليه، وإذا لم يستحب فالعمل المقتضي لاستحبابها مكروه، ولو سوغ أن كل ليلة لها نوع فضل تخص بصلاة مبتدعة يجتمع لها لكان يفعل مثل هذه الصلاة، أو أزيد، أو أنقص ليلتي العيدين، وليلة عرفة، كما أن بعض أهل البلاد يقيمون مثلها أول ليلة من رجب . . . إلخ.

انظر: «اقتضاء الصراط المستقيم»: ص ٣٠٢ - ٣٠٣.

وقال ابن رجب في «لطائف المعارف» ص ١٤٤: (لم يثبت قيامها وصيامها بعينها شيء عن النبي ﷺ، ولا عن أصحابه، وثبت فيها عن طائفة من التابعين من أعيان فقهاء أهل الشام كخالد بن معدان، ومكحول، ولقمان ابن عامر، وغيرهم أنهم كانوا يعظمون هذه الليلة، ويجهدون فيها بالعبادة، وعنهم أخذ الناس فضلها وتعظيمها، وقد قيل: إنه بلغهم في ذلك آثار إسرائيلية، فلما اشتهر ذلك عنهم في البلدان، اختلف الناس في ذلك، فمنهم من قبله ووافقهم على تعظيمها، ومن ذلك طائفة من عباد البصرة وغيرهم، وأنكر ذلك أكثر علماء الحجاز، منهم: عطاء، وابن أبي مليكة، ونقله عبد الرحمن بن زيد بن أسلم من فقهاء أهل المدينة، وهو قول أصحاب مالك وغيرهم، قالوا ذلك كله بدعة. اهـ.

وقد زعم البعض أن ليلة النصف من شعبان هي الليلة المباركة المقصودة

٨٨ - حدثنا أبي، حدثنا جرير^(١)، عن ليث^(٢) عن عثمان بن أبي حميد^(٣)، عن أنس بن مالك (ق ٦٣/ب) - رضي الله عنه -

= في قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَرَّكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ﴾ ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾ [سورة الدخان، الآيتان: ٣ - ٤].

وقد رد على هذا الزعم الطبري، وابن كثير، والقرطبي، وبينوا أن القرآن قد نص على أنها في رمضان.

قال ابن كثير: (ومن قال إن الليلة المباركة في سورة الدخان هي ليلة النصف من شعبان كما روي عن عكرمة، فقد أبعد النجعة؛ فإن نص القرآن أنها في رمضان). «تفسير ابن كثير»: (١٣٧/٤).

وقال القرطبي في «تفسيره» (١٢٨/١٦): (ومن العلماء من قال: إن ليلة القدر في شعبان، وهي ليلة النصف من شعبان وهو قول باطل لأن الله تعالى قال في كتابه الصادق القاطع: ﴿مَنْهُرُ مَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ [سورة البقرة، الآية: ١٨٥]، فنص على أن ميقات نزوله رمضان، ثم عين من زمانه الليل ههنا ﴿فِي لَيْلَةٍ مَبَارَكَةٍ﴾ فمن زعم أنه في غيره فقد أعظم الفرية على الله، وليس في ليلة النصف من شعبان حديث يعول عليه لا في فضلها ولا في نسخ الآجال فيها فلا تلتفتوا إليها) اهـ من كلام القرطبي.

(١) هو جرير بن عبد الحميد، تقدم في (٣٠).

(٢) وهو ليث بن أبي سليم، تقدم في (٤٥).

(٣) هو عثمان بن عُمَيْرٍ (بالتصغير) البجلي، أبو اليقظان الكوفي، الأعمى، ويقال: ابن قيس، ويقال: ابن أبي حميد.

وفي «التقريب»: والصواب أن قيساً جد أبيه، روي عن أنس وغيره.

ضعيف، اختلط، وكان يدلس، ويقلو في التشيع، من السابعة، مات في حدود الخمسين ومائة. أخرج له أبو داود، والترمذي، وابن ماجه. =

قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «أتاني جبريل فقال: إن الرب اتخذ في الجنة وادياً من مسك أفيح^(١)، فإذا كان يوم الجمعة فينزل عن كرسیه من عليين^(٢) وحف الكرسي بمنابر من ذهب مكللة بالجواهر، ويحيي النبیون فيجلسون على تلك المنابر، ثم ينزل أهل الغرف فيجلسون على ذلك الكثیر، ويتجلى لهم ربهم، فيقول: أنا الذي صدقتكم وعدي، وأتممت عليكم نعمتي، وهذا محل كرامتي فاسألوني قال: فيسألونه الرضا، قال: فليسوا إلى شيء أحوج منهم إلى يوم الجمعة ليزدادوا النظر إلى وجه ربهم - عز وجل -»^(٣).

= «تهذيب التهذيب»: (١٤٥/٧)، «تقريب التهذيب»: ص ٢٣٥.

(١) الأفيح: هو كل موضع واسع.

«لسان العرب»: (٣٤٩٨/٥)، مادة: فيح.

(٢) هكذا في «الأصل» وفي المصادر الأخرى: «على كرسیه من عليين»، وهذا هو الصواب، وبه يستقيم سياق الكلام.

(٣) أخرجه الدارمي في «الرد على الجهمية»: ص ٤٥، وعبد الله بن الإمام أحمد في «كتاب السنة»: ص ٤٨، ٤٩، والذهبي في «العلو»: ص ٢٨.

وأورده الذهبي في «العلو»: ص ٣٠، وهزاه إلى القاضي أبي أحمد العسال في «كتاب المعرفة»، والدارقطني من طريقين عن عثمان بن أبي حميد، عن أنس بن مالك مرفوعاً بنحوه.

وإسناد المؤلف ضعيف؛ لأن فيه ليث بن أبي سليم، قال فيه الحافظ: صدوق، اختلط أخيراً، ولم يتميز حديثه فترك، كما أن فيه عثمان بن أبي =

٨٩ - حدثنا محمد بن يزيد^(١)، حدثنا سعيد بن عبد الرزاق^(٢)

= حميد، وهو ضعيف، ولكنه قد توبع، فقد رواه عن أنس عبد الله بن بريدة بنحوه.

أخرجه الذهبي في «العلو»: ص ٢٩.

وأيضاً، رواه عن أنس عمر بن عبد الله مولى غفرة بنحوه.

أخرجه الدارمي في «الرد على الجهمية»: ص ٤٤، وفي «الرد على بشر المريسي»: ص ٤٣١ مختصراً.

وأورده الذهبي في «العلو»: ص ٣٠، وعزاه إلى الدارقطني.

ورواه - أيضاً - عبد الله بن عبيد بن عمر بنحوه.

أخرجه ابن قدامة في «العلو»: (ق ١٣/ب).

والذهبي في «العلو»: ص ٢٩ - ٣٠.

قال الذهبي: هذا حديث مشهور وافر الطرق.

وأورده السيوطي في «الدور المنثور»: (٦/١٠٨)، وعزاه إلى الشافعي في

«الأم»، وابن أبي شيبة، والبزار، وأبو يعلى، وابن أبي الدنيا في «صفة

الجنة»، وابن جرير، وابن المنذر، والطبراني في «الأوسط» وابن مردويه،

والآجري في «الشريعة»، والبيهقي في «الرؤية»، وأبو نصر السجزي في

«الإبانة» من طرق جيدة عن أنس.

(١) هو محمد بن يزيد الحزامي (بكسر المهملة) الكوفي، البزار، روى عنه

محمد ابن عثمان بن أبي شيبة وغيره.

صدوق، من العاشرة.

أخرج له البخاري.

«تهذيب التهذيب»: (٩/٥٢٨)، «تقريب التهذيب»: ص ٣٢٤.

(٢) لم أجد ترجمته.

عن ثور^(١)، عن خالد بن معدان^(٢)، قال: يطلع الله إلى الزرع في أول ليلة من نيسان، فيقول ليلحق آخرك بأولك^(٣).

٩٠ - حدثنا أحمد بن كثير^(٤)، حدثنا بقية بن الوليد^(٥)، عن

(١) هو ثور بن يزيد (بزيادة تحتانية في أول اسم أبيه) بن زياد الكلاعي، ويقال: الرحي، أبو خالد الحمصي.

ثقة، ثبت، إلا أنه يرى القدر، من السابعة، مات سنة خمس، وقيل: ثلاث وخمسين ومائة. أخرج له البخاري، والأربعة.

«تهذيب التهذيب»: (٢/٣٣)، «تقريب التهذيب»: ص ٥٢.

(٢) هو خالد بن معدان (بمفتوحة وسكون عين مهملة وخفة دال مهملة، «المغني»: ص ٢٣٥) بن أبي كريب الكلاعي، أبو عبد الله الشامي.

ثقة، عابد، يرسل كثيراً، من الثالثة، مات سنة ثلاث ومائة، وقيل بعد ذلك. أخرج له الجماعة.

«تهذيب التهذيب»: (٣/١١٨)، «تقريب التهذيب»: ص ٩٠.

(٣) أخرجه أبو نعيم في «الحلية»: (٥/٢١٤) عن المصنف به.

وإسناده منقطع، وهو من الإسرائيليات.

(٤) لم أقف على ترجمته.

(٥) هو بقية بن الوليد بن صائد بن كعب بن حريز الكلاعي (بفتح الكاف وفي

آخرها العين المهملة، وهذه النسبة إلى قبيلة يقال لها كلاع، نزلت الشام

وأكثرهم نزل حمص، «الأنساب»: (١١/١٨٦) الميتمي (بفتح الميم وسكون

الياء تحتها نقطتان وبعدها تاء فوقها نقطتان، وبعدها ميم، وهذه النسبة إلى

مقيم قبيلة من حمير، «اللياب»: (٣/٢٧٩) أبو يَحْمَد (بضم التحتانية

وسكون المهملة وكسر الميم) الحمصي، روى عن صفوان ابن عمرو

وغیره.

صفوان بن عمرو السكسكي^(١)، عن شريح بن عبيد الحضرمي^(٢)،
عن كعب^(٣) قال: إذا كان أول يوم من نيسان أو من شعبان اطلع

= صدوق، كثير التدليس عن الضعفاء، من الثامنة، مات سنة سبع وتسعين
ومائة، وله سبع وثمانون.

أخرج له البخاري تعليقاً، ومسلم، والأربعة.

«تهذيب الكمال»: (١/١٥٥)، «تهذيب التهذيب»: (١/٤٧٣)، «تقريب
التهذيب»: ص ٤٦.

(١) هو صفوان بن عمرو بن هرم السكسكي (بالكاف الساكنة بين السينين
المفتوحتين المهملتين في آخرها كاف أخرى، وهذه النسبة إلى السكاسك
بطن من كتدة، «الأنساب»: ١٥٩/٧) أبو عمرو الحمصي، روى عن شريح
وغيره، وعنه بقية بن الوليد وغيره.

ثقة، من الخامسة، مات سنة خمس وخمسين ومائة أو بعدها.

أخرج له البخاري في «الأدب المفرد»، ومسلم، والأربعة.

«تهذيب التهذيب»: (٤/٤٢٨)، «تقريب التهذيب»: ص ١٥٣.

(٢) هو شريح بن عبيد بن شريح بن عبد بن عريب الحضرمي المقراني (بضم
الميم - وقيل بفتحها - وسكون القاف وفتح الراء بعدها همزة، «الأنساب»:
٣٩٦/١٢) أبو الطيب وأبو الصواب الحمصي، روى عن كعب الأخبار ولم
يلدركه.

ثقة، من الثالثة، وكان يرسل كثيراً، مات بعد المائة،

أخرج له أبو داود، والنسائي، وابن ماجه.

«تهذيب التهذيب»: (٤/٣٢٨)، «تقريب التهذيب»: ص ١٤٥.

(٣) هو كعب الأخبار.

الله عز وجل إلى الأرض فينظر إلى الزرع فيقول ليلحق آخرك
بأولك^(١).

آخر كتاب العرش

(١) أخرجه أبو نعيم في «الحلية»: (١٣/٦) عن المصنف به، وهو من
الإسرائيليات التي يرويها كعب الأحبار.

فهارس كتاب ابن أبي شيبة وكتابه العرش

- * فهرس الآيات القرآنية.
- * فهرس الأحاديث الواردة في قسم الدراسة.
- * فهرس الأحاديث المرفوعة والموقوفة الواردة في كتاب العرش.
- * فهرس الآثار الواردة في كتاب العرش.
- * فهرس الأعلام.
- * فهرس الكنى.
- * فهرس المفردات.
- * فهرس التعريف بالفرق.
- * فهرس الآيات الشعرية.
- * فهرس المراجع.
- * فهرس الموضوعات.

فهرس الآيات الكريمة الواردة في الرسالة

السورة ورقم الآية	رقم الصفحة
سورة البقرة :	
﴿ وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَاٰمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا بِكُنَّ بِكُنْزِهِمْ ﴾	٣٨
﴿ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزَمُونَ ﴾ (١١)	
﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ (١٢)	٣٠٦ ، ١٨٤ ، ١٦٦
﴿ وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَتْلُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانٍ وَلَٰكِنَّهُمْ لَا يَتْلُونَ ﴾ (١٣)	١٧٥
﴿ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ (١٤)	٣٩٧
﴿ وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا . . . ﴾ (١٥)	٣٣٦
﴿ شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْءَانُ . . . ﴾ (١٦)	٤٨٩
﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلُلٍ مِّنَ الْفُجَاءِ وَالْمُتَكَبِّرَةِ وَفُضِيَ الْأَمْرُ إِلَى اللَّهِ تُجِيبُ الْأُمُورَ ﴾ (١٧)	٣١٨ ، ٣١٦
﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَّوَمَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَن ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَلِيمُ ﴾ (١٨)	٨٠
	٨٧ ، ١٠٥ ، ١٠٦ ، ١١٠ ، ١٤٩ ، ١٨٠ ، ٢٤٥ ، ٣٠١ ، ٤٠٨ ، ٤٣٨
﴿ وَهِيَ خَاطِيَةٌ عَلَىٰ عُرْوَتَيْهَا . . . ﴾ (١٩)	٤٠ ، ٢٦

﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾ ٤٥٤

﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِقُكَ إِلَىٰ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَيَّ﴾ ٢٩١ ، ١٤٨

﴿الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَجَنَ ۖ ...﴾ ١٢٥

﴿إِنْ تَحْتَسِبُوا كِبَآئِرَ مَا أَنْتُمْ عَنْهُ لَكُفْرٌ عَنْكُمْ بِمِثْرَانِكُمْ﴾

﴿وَنُدْخِلُكُمْ مَدْخَلَ كَرِيمٍ﴾ ٣٦٦

﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ

أَحْذَانًا كَثِيرًا﴾ ١٨١

﴿يَسْتَعْجِلُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَحْفِظُونَ مِنْ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ

يُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَرَوْنَ مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَصْمَلُونَ مُحِيطًا﴾ ١٣٧

﴿وَقُلْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطًا﴾ ٢٨٦

﴿وَمَا قُلُوهُ يَقِينًا﴾ ٢٩١

﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيَّ﴾ ٢٩١ ، ١٤٨

﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ﴾ ٣٧٦

﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ ٥

﴿الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْرِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ﴾ ٣٨ ، ١٣

﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَتْلُمُ سِرْرَكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ﴾ ١٣٧ ،

٣٧٤

﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفِرُّونَ ۖ ﴾

﴿ ذَٰلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمُ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ

٦٩

فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ۝

﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ الْكَتَبُ يَمْلِكُونَ أَنَّهُمْ مُنْزَلٌ مِّن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا

١٤٩

تَكُونُ مِن السَّاعِينَ ۝ ﴾

سورة الأعراف :

﴿ إِنَّا بِرَبِّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ

ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَيْنًا وَالشَّمْسُ

وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ ۗ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ

٥٣ ، ٤٩

رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ ﴾

٨٦

﴿ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ۚ ﴾ . . . ۝

١٥٠

﴿ إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ وَلَهُ يَسْجُدُونَ ۝ ﴾

سورة التوبة :

١٣٩ ، ١٣٧

﴿ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَمْرُقْ إِنَّا لَنَعْلَمُ مَا تَعْمَلُ ۝

﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ حَسِبَ اللَّهُ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ

٨٩ ، ٨٥ ، ٦٩ ، ٤٩ ، ٣٣

وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ۝ ﴾

سورة يونس :

﴿ إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ

عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مِثْقَالُهُ إِثْقَالٌ ۚ ذَٰلِكُمْ اللَّهُ

١٦٢ ، ٥٣

رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ۝

﴿ إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ

عَلَى الْعَرْشِ... ﴿إِنْ فِي أُمُودٍ أُكُلٍ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿إِنْ فِي أُمُودٍ أُكُلٍ﴾

٥٣، ٤٩

وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَأَكْبِتَ لِقَوْلِهِمْ يَتَّقُونَ ﴿١﴾

٤١٢

﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا لِمَتَى ذُنُوبُهُمْ﴾ ... ﴿٢٦﴾

٤٣

﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِطُوا بِإِلَهِهِ وَلَمَّا بَاءَ بِهِمْ فَأَوْيَتْ﴾ ... ﴿٣٣﴾

٢٨٩

﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ﴾ ... ﴿٢٦﴾

سورة هود :

﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ

٦٠، ٤٩، ٤١، ٣٥

عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ... ﴿٧﴾

٦٢، ٦٩، ٧٩، ٨٠، ١٦٣، ٢٨٧، ٢٩٥، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤

٣١١، ٣٠٥

﴿وَأَسْمَوَاتٍ عَلَى الْجَنُودِ﴾ ... ﴿١٥﴾

١٨٥، ١٨٤

سورة يوسف :

٤٢٠

﴿رَسُلِ الْقَرْيَةِ﴾ ... ﴿٨٧﴾

سورة الرعد :

٥٣، ٥٠

﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ ... ﴿١﴾

﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾

٥٤

إِلَى قَوْلِهِ: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ ﴿٢﴾

سورة إبراهيم :

٩١

﴿يَوْمَ يُبَدِّلُ الْأَرْضَ عِبرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ ﴿١٨﴾

سورة الحجر :

٣٦٠

﴿وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ﴾ ﴿١٧﴾

٢٦

﴿ فَبَطَلْنَا عَلَيْهِمْ آسَافَهَا ... ﴾ (٦١)

سورة النحل :

٣٥٩

﴿ وَعَلَّمْنِي وِفَايَ الْجِبِ هُمْ يَسْتَفْتُونَ ﴾ (١١)

١٤٩

﴿ قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ ﴾ (١١)

١٣٩

﴿ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ ﴾ (١٢)

سورة الإسراء :

٥٧ ، ٥٠

﴿ قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذًا لَابْتِغَوْا إِلَٰهَ إِلَّا هِيَ الْمَرْيَسِيلَا ﴾ (١١)

٤٨٥

﴿ وَقُرْمَانِ الْفَجْرِ إِذْ قُرْمَانِ الْفَجْرِ كَانَتْ مَشْهُودًا ﴾ (١٢)

سورة الكهف :

٣٣٥

﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْوَرْدِ مِمَّا نُزِّلَا ﴾ (١١)

سورة طه :

٢٩ ، ٣٧ ، ٥٠ ، ٨١

﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾ (٥)

٨٦ ، ١٦٠ ، ١٦١ ، ١٦٥ ، ١٨٦ ، ٢٨٠ ، ٢٨٩ ، ٢٩١

٥٤

﴿ طه ... ﴾ إلى قوله : ﴿ ... لَهُ الْأَسْمَاءُ لِلنَّسَقِ ﴾ (٨)

سورة الأنبياء :

٥٠

﴿ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسَبَّحَنَّا اللَّهُ رَبَّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴾ (١٢)

٣٠٧

﴿ وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رُوسًا أَنْ يَدْعِبَهُمْ ... ﴾ (١١)

﴿ يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِ لِلْكَتُوبِ كَمَا بَدَأْنَا

٩١

أَوَّلَ خَلْقٍ ثَمَّ دُرُّ وَعَدَا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ ﴾ (١٢)

سورة المؤمنون :

٣٣٥

﴿ أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ﴾ (١٢) الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ (١١)

رقم الصفحة

السورة ورقم الآية

١٨٥

﴿وَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفَلَاقِ...﴾ (٢٦)

٥٧، ٥٠

﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ (٢٧)

٨٥، ٥٧، ٥٠

﴿فَتَعَلَى اللَّهِ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَبِيرِ﴾ (٢٨)

سورة النور :

﴿الَّذِينَ لَمْ يَمْسَسْهُمْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ صَفَّيْتُ

٤٤٨

كُلَّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُمْ وَنَسِيحَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ﴾ (١١)

سورة الفرقان :

﴿الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ

٨٦، ٥٥، ٥٠

أَسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ فَسَلِّ بِرُوحِهِ خَيْرًا﴾ (١٢)

﴿عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ﴾ إلى قوله : ﴿ثُمَّ

٥٤

أَسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ فَسَلِّ بِرُوحِهِ خَيْرًا﴾ (١٣)

سورة الشعراء :

٣٦٠

﴿إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُولُونَ﴾ (١٤)

سورة النمل :

٥٧، ٥٠

﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ (١٥)

٣٣، ٢٥

﴿إِنِّي وَجَدْتُ أُمَّرَأَةً تَمْلِكُكُمْ وَأَوْثِقَتْ مِنْ كُلِّ فَوْقٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ﴾ (١٦)

﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَرَجَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا

٤٠٤

مَنْ شَاءَ اللَّهُ وَكُلُّ أَكْوَادٍ ذَاخِرِينَ﴾ (١٧)

سورة القصص :

١٨٤

﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُمْ وَأَسْتَوَى...﴾ (١٨)

٤٠٣، ٢٨٣

﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُمْ...﴾ (١٩)

سورة الروم :

٢٩٤ ، ٦٣

﴿ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ... ﴾ (١٧)

سورة السجدة :

﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ

ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ ... ﴾ إلى قوله :

﴿ ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ

٢٩٠ ، ٥٥ ، ٥١

وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴾ (١)

٣٧٣

﴿ قُلْ يَتُوبُ لَكُمْ مَلِكُ الْعَوْنِ الَّذِي يُكَلِّمُكُمْ ... ﴾ (١١)

٣١١

﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ ... ﴾ (١٧)

سورة الأحزاب :

٤١٢

﴿ نَجِّيْنَاهُمْ يَوْمَ يُلْقَوْنَ سَلَامًا وَأَعَدَّ لَهُمْ أَلْعَابًا كَرِيمًا ﴾ (١١)

سورة سبا :

٢٨٩

﴿ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا

يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ ﴾ (١)

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَى وَرَبِّي لَتَأْتِيَ بَعْضُكُمْ

عَلَيْهِ الْغَیْبُ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي

٢٩٠

الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ (٢)

٤٧٤

﴿ حَقَّ إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ ... ﴾ (١٧)

سورة فاطر :

٢٩١ ، ١٤٩

﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ... ﴾ (١١)

٥٥

﴿ وَلَا يَنْتَعَكُ مِنْكَ خَبِيرٌ ﴾ (١١)

٣٣٢

﴿وَمَا كُنَّا اللَّهُ بِمُخْرِجِيهِ مِنْ قُبُورِهِ ۖ...﴾ ﴿٤٤﴾

سورة يس :

٣٣٢

﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ ﴿٥١﴾

سورة الصافات :

٣٦١

﴿وَجِئْنَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ قَارِرٌ ﴿٧﴾ لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْإِلَهِ الْأَكْبَرِ

وَقَدْ ثَبَّرَتْ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ﴿٨﴾ نُحُورًا وَكُنَّا عَنْكَ وَاسِبٌ ﴿٩﴾ إِلَّا مَنْ

خَلَّفَ الْخُلُقَةَ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ ﴿١٠﴾

٤٥٤

﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِإِِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ﴾ ﴿١٧﴾

سورة الزمر :

٣٧٤

﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا...﴾ ﴿٤١﴾

﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ

الْفَيْحَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَنَهُ وَمَعْلَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ ﴿٧١﴾ ٩١

﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصُيِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا

٤٠٤ ، ٤٠٣ ، ٤٠١

مَنْ شَاءَ اللَّهُ...﴾ ﴿١٨﴾

﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ

٩٣

مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ شَاءَ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ﴾ ﴿٧٤﴾

٩٣ ، ٥٧ ، ٥١ ، ٣١

﴿وَنَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِئِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ...﴾ ﴿٧٦﴾

سورة طه :

﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ

بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً

٩٧ ، ٥١ ، ٣٨ ، ٧

وَعِلْمًا فَاعْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾ ﴿٧٠﴾

٣٦٤ ، ٣٦٩ ، ٣٨٧

٣١ ، ٥١ ، ٥٧ ، ٨٥

﴿ رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ ... ﴾ ١٥

سورة فصلت :

١٤٩

﴿ حَمْدٌ ۝ تَنزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝١ ﴾

﴿ قُلْ أَنتُمْ لَكُمْ كُفْرُونَ ۚ وَالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَفَادًا ذَٰلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ۝٢ وَجَعَلَ فِيهَا رِجْسًا مِّن فَوْقِهَا وَمِن تَحْتِهَا فِيهَا وَلَقَدْ رَفِعْنَا أَفْقَانَهَا فِي أَمْثَلِ أَيَّامِنَا سَوَاءٌ لِّلشَّائِلِينَ ۝٣ ثُمَّ أَسْرَعْنَا إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ إِنِّيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ۝٤ ﴾

١٦٨ ، ١٦٩ ، ١٨٤

١٨٦ ، ٢٨٧ ، ٣٠٦

٦٠٣

﴿ فَفَضَّلْنَهُنَّ مِيعَ سَمَوَاتٍ ... ﴾ ١١

٢٨٥

﴿ أَلَا إِنَّكُمْ يَكْفُرُونَ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّجِيطٍ ﴾ ٤٤

سورة الشورى :

٣٣٨ ، ٣٤٠ ، ٣٤٢

﴿ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ ... ﴾ ٥

١٢٢ ، ١٨٢

﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ۚ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۝١١ ﴾

﴿ وَمَا كَانَ لِيَشْرَءَ أَنْ يَكْلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِن وَرَآئِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا ... ﴾ ١٢١

٢٧٩

سورة الزخرف :

١٨٤ ، ١٨٥

﴿ لِيَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذَكَّرُوا بِبِعْمَةِ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ ... ﴾ ١٢

١٤٠

﴿ أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلَىٰ وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ ۝١٢٠ ﴾

﴿ مُبِخَّنْ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَعْبُودُونَ ۝١٢١ ﴾ ٥١ ، ٥٧

السورة ورقم الآية

رقم الصفحة

﴿ وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ وَهُوَ الْمُتَكَبِّرُ الْعَلِيمُ ﴾ (٨٩)

١٣٧ ، ١٤٠ ،

١٤٩ ، ١٤١

سورة الدخان :

٤٨٩

﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَرَّكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ ﴾ (٩٠)

٤٢٠

﴿ فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنظَرِينَ ﴾ (٩١)

سورة الفتح :

١٨٤

﴿ فَاصْبِرْ عَلَىٰ سُوءِهِمْ ... ﴾ (٩٢)

سورة ق :

﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ وَنَعَلَهُ مَا تَوَسَّوَسُ بِهِ فَتَسَنَّ وَأَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ

١٣٧ ، ١٤٠ ،

حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴾ (٩٣)

سورة الطور :

٤٤٤

﴿ وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ ﴾ (٩٤)

سورة الرحمن :

٤٠٣

﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴿٩٥﴾ وَسَيُّمٌ وَجَهُ رَبِّكَ ذُرٌّ الْمَخْلُوفِ ﴿٩٦﴾ وَالْإِكْرَامِ ﴿٩٧﴾

﴿ وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ﴿٩٨﴾ إِلَىٰ قَوْلِهِ : ﴿ مُشْكِينَ عَلَىٰ

٣١١ ، ٣١٢ ، ٤٠٣

رَقَرٍ خُضْرٍ وَعَبْقَرِيٍّ حِسَانٍ ﴿٩٩﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿١٠٠﴾

سورة الحديد :

﴿ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٠١﴾ هُوَ

الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ

٥١ ، ٥٦ ، ١٣٧ ، ١٣٨ ،

﴿ يَتْلُو مَا يَلِيحُ فِي الْأَرْضِ ... ﴾ (١٠٢)

١٣٩ ، ٢٨٨

سورة المجادلة :

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْأَلُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ
تَجَوُّزٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا هُوَ رَائِعُهُمْ وَلَا يَحْصِيهِ إِلَّا هُوَ سَائِدُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ
ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنْشِئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ
إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٧﴾﴾

٢٨٨ ، ١٣٧

سورة التحريم :

﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴿١﴾﴾

٣٩١

سورة الملك :

﴿الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا ... ﴿٢﴾﴾

٣٢٤

﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصْبِيعٍ وَجَعَلْنَاهَا نَجْمًا الشَّيْطَانِ ... ﴿٥﴾﴾

٣٦٠ ، ٣٥٩

﴿مَنْ آمَنَ مِنْكُمْ فِي السَّلَامِ أَنْ يَخُوفَ بِكُمْ الْأَرْضَ إِذَا هِيَ تَمُورُ ﴿١٦﴾ أَمْ

١٤٩

أَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّلَامِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاشِبًا فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرِ ﴿٢٧﴾﴾

سورة الحاقة :

﴿وَجَلَى الْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَتُكَا دَكَّةً وَجَدَّةً ﴿١١﴾ فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ

٩٢

الْوَاوِعَةُ ﴿١٥﴾ وَانْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِبَةٌ ﴿١٦﴾﴾

٥١ ، ٤١ ، ٣٨ ، ٣٤

﴿وَيَجْلُ عَرَسَ رَبِّكَ فَوْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ عَنِينَةٌ ﴿١٧﴾﴾

٥٧ ، ٩٧ ، ٩٨ ، ٩٩ ، ١٠٠ ، ١٠١ ، ١٠٢ ، ٣٦٤ ، ٣٧٥ ، ٣٧٦ ، ٣٧٧

٣٧٩ ، ٣٨١ ، ٣٨٢ ، ٣٨٣ ، ٣٩٣

سورة المعارج :

﴿مَتَجِجُ الْمَلَجِجَةِ وَالرُّوحِ الْبَرِّ ... ﴿١﴾﴾

١٤٩

سورة الجن :

﴿وَأَنَا لَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجدْنَهَا مُلَدَّتْ حَرَسًا شدِيدًا وَشُهُبًا ﴿٨﴾ وَأَنَا كَمَا

٣٦٠

نَقَعُدُّ مِنْهَا مَقْعَدًا لِلشَّمْعِ فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَصَدًا ﴿٩﴾

٢٨٠

﴿وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا ﴿١٠﴾﴾

سورة المزمل :

٣٤٨ ، ٣٤٠

﴿السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ... ﴿٣٨﴾﴾

سورة المدثر :

١٢٥

﴿ذُرِّي وَمَنْ خَلَقْتُ وَجِدًا ﴿١١﴾﴾

سورة القيامة :

٤١١ ، ٣١٣

﴿وَجِئْهُم بِغَمَّةٍ غَاشِيَةٍ ﴿٣١﴾ إِلَى رَبِّهَا نَاطِقَةٍ ﴿٣٢﴾﴾

سورة النازعات :

﴿هَإِنَّمْ أَتَدُّ خَلْقًا أَوْ السَّمَاءَ بَنَى ﴿٣٧﴾ رَفَعَ سَعْتَهَا وَسَوَّاهَا ﴿٣٨﴾ وَأَغْطَشَ

لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا ﴿٣٩﴾ وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا ﴿٤٠﴾ أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا

٣٠٦

وَمَرَعَهَا ﴿٤١﴾ وَالْجِبَالَ أَوْسَدَهَا ﴿٤٢﴾ مَتَا لَكُمْ لَوْلَا يُغْنِيكُمْ ﴿٤٣﴾﴾

سورة التكويد :

٥٧ ، ٥٢

﴿ذِي قُوَّةٍ جَدَّ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ﴿٥٦﴾﴾

سورة الانفطار :

٩١

﴿إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ ﴿١﴾﴾

سورة المطففين :

٤١٢

﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُورُونَ ﴿٥٦﴾﴾

٤٢٨

﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيَّيْنٍ ﴿٥٧﴾﴾

السورة ورقم الآية	رقم الصفحة
سورة الانشقاق :	
﴿ إِذَا الشَّمَاءُ انشَقَّتْ ﴾ ﴿ ١ ﴾ وَادَّتْ لِرَبِّهَا وَحَّتْ ﴾ ﴿ ٢ ﴾	٩١
سورة البروج :	
﴿ ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ ﴾ ﴿ ١٥ ﴾	٨٥ ، ٥٧ ، ٥٢
﴿ وَاللَّهُ مِنْ رَبِّهِمْ حَبِطٌ ﴾ ﴿ ١٦ ﴾	٢٨٥
﴿ بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ ﴾ ﴿ ١١ ﴾ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ ﴾ ﴿ ١٧ ﴾	٤٥٤
سورة الأعلى :	
﴿ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ﴾ ﴿ ١ ﴾	١٤٩
سورة الفجر :	
﴿ وَجَاءَ رَبُّكَ ... ﴾ ﴿ ٢٢ ﴾	١٤٣



فهرس الأحاديث الواردة في قسم الدراسة

الحديث	رقم الصفحة
«أتت امرأة إلى رسول الله ﷺ فقالت: ادع الله أن يدخلني الجنة...»	١٠٧
«أتدري أين تذهب؟ قلت: الله ورسوله أعلم، قال: فإنها تذهب حتى تسجد تحت العرش...»	٦٢
«أتى رسول الله ﷺ أعرابي فقال: يا رسول الله، جهدت الأنفس...»	٣٥
«إذا سألتكم الله فسألوه الفردوس فإنه وسط الجنة...»	٨٩، ٨٢، ٧٦
«إن الله لم يخلق شيئاً مما خلق قبل الماء...»	٦٢، ٣٥
«أذن لي أن أحدث عن ملك من ملائكة الله من حملة العرش...»	٩٣، ٨٢، ٧٦
«أمر رسول الله ﷺ فصاف المهاجرين والأنصار صفين...»	٣٤
«إن الله قدر مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض...»	٩٨، ٦١
«أن النبي ﷺ خرج من عندها بكرة حين صلى الصبح وهي في مسجدها...»	٧٣
«إن أول ما خلق الله القلم...»	٦٠
«اهتز عرش الرحمن...»	١٦٣، ٨٠، ٧٤، ٧١
«أو كالقنديل المعلق بالعرش...»	٩٠، ٦١
	٧٥، ٧٠
	٤١
	٢٦

الحديث	رقم الصفحة
«بين السماء السابعة والكرسي خمسمائة عام . . .»	٨٨
«حملة العرش ما بين موق أحدهم إلى مؤخرة عينه . . .»	١٠١
«الرحم معلقة بالعرش تقول من وصلني وصله الله . . .»	٦١
«صدق أمية بن أبي الصلت في شيء من شعره . . .»	١٠٢
«فرفعت رأسي فإذا هو قاعد على عرش . . .»	٢٥
«كان الله ولم يكن شيء قبله وكان عرشه على الماء . . .»	٧٤ ، ٦٩
	١٦٩ ، ١٦٤ ، ٧٩
«كان النبي ﷺ يقول عند الكرب: لا إله إلا الله العليم الحكيم . . .»	٦٠
«الكرسي موضع القدمين . . .»	١١١ ، ١١٠
«كنت أسمع قراءة رسول الله على عرشي . . .»	٢٦
«كنا بالبطحاء في عصابة فيهم رسول الله ﷺ فمرت سحابة . . .»	١٠٢
«لا تخيروا بين الأنبياء فإن الناس يصعقون فأكون أول من يفيق . . .»	٣٣
	٧٦ ، ٥٩ ، ٤١
«لما قضى الله الخلق كتب في كتابه فهو عنده فوق العرش . . .»	٦٢
«المتحابون في الله يظلمهم الله في ظل عرشه . . .»	٦٣
«هم اليوم أربعة أقدامهم في تخوم الأرض السفلى . . .»	١٠٢
«هم اليوم أربعة فإذا كان يوم القيامة . . .»	١٠٢
«وسع كرسيه السموات والأرض» قال: كرسيه علمه .	١٠٧ ، ١٠٦
«يقبض الله الأرض يوم القيامة ويطوي السماء بيمينه . . .»	٩١
«يطوي الله السموات يوم القيامة ثم يأخذهن بيده . . .»	٩٢
«يا رسول الله، أيما أنزل عليك أعظم . . .»	٣٥



فهرس الأحاديث المرفوعة والموقوفة الواردة في كتاب العرش

رقم الحديث	الحديث
٨٨	أتاني جبريل فقال: إن الرب اتخذ في الجنة وادياً من مسك ..
٧٢	أتاني جبريل وهو يبتسم، فقلت: يا جبريل، ما يضحكك ..
٤٦	أتني باب الجنة فأخذ بحلقة الباب فأقرع الباب فيقال لي: ..
	أتني رسول الله ﷺ أعرابي فقال: يا رسول الله، جهدت الأنفس وضاع
١١	العيال ..
٧٩	إذا انتهى ملك الموت بروح المؤمن إلى الله تعالى ..
٣٨	أرسل ابن عمر إلى ابن عباس يسأله هل رأى محمد ربه ..
٦٣	اقرأ بهاتين الآيتين من آخر سورة البقرة ..
٨٥	أما موقفك بعرفة فإن الله يهبط إلى السماء الدنيا يباهي بكم الملائكة ..
٨٢	أمر رسول الله ﷺ فصف المهاجرين والأنصار صفين ..
٨٠	إن الله إذا قضى الأمر في السماء ضربت الملائكة بأجنحتها ..
٦٧	إن الله تعالى خلق الملائكة في صور شتى ..
٨٣	إن الله ليباهي بأهل عرفات أهل السماء ..
٨٤	إن الله ليباهي ملائكته عشية عرفة بالناس عامة ..
٨٧	إن الله يطلع ليلة النصف من شعبان فيغفر للمؤمنين ..
٨٦	إن الله ينزل في ثلاث ساعات بقين من الليل فيفتح الذكر ..
٥١	إن جبريل أتني رسول الله ﷺ حين قبض سعد بن معاذ من جوف الليل
٧٧	إن جبريل جاء إلى النبي ﷺ فسأله هل ترى ربك؟ ..

- ٢٢ إن رسول الله ﷺ قال لهم: ما كنتم تقولون في هذه النجوم التي يرمى بها
أنهم كانوا عند رسول الله ﷺ إذ رمي بنجم فاستنار فقال رسول الله
ﷺ: ما كنتم تقولون لمثل هذا ..
- ٢١ إن الملائكة الذين يحملون العرش يتكلمون ..
- ٢٩ اهتز العرش لحب لقاء الله سعداً ..
- ٤٩ اهتز العرش لموت سعد بن معاذ ..
- ٤٨ ﴿السماء منفطر به﴾ قال: بالله عز وجل ..
- ١٤ ﴿والبحر المسجور﴾ قال: بحر السماء الذي تحت العرش ..
- ٦٥ بينما جبريل معه رسول الله ﷺ يناجيه إذا انشق أفق السماء فدخل
جبريل من ذلك خوف ..
- ٧٥ بينما رسول الله ﷺ جالس وعنده جبريل حتى جاءت من جبريل نظرة ..
- ٧٨ تحت العرش الرحم تنادي اللهم صل من وصلني ..
- ٦٦ ﴿ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية﴾ قال: ثمانية أملاك في
صورة الأوعال ..
- ٢٨ ﴿ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية﴾ قال: ثمانية صفوف لا
يعلم عدتهم إلا الله .
- ٣٣ ﴿ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية﴾ قال: الثمانية ثمانية أجزاء
من تسعة ..
- ٢٧ ﴿وكان عرشه على الماء﴾ ثم رفع بخار الماء ..
- ٤ جاء رجل إلى النبي ﷺ فسأله ..
- ٧٣ جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله، أي البقاع خير ..
- ٧٤

الحديث	رقم الحديث
حملة العرش ما بين كعب أحدهم إلى أسفل قدمه ..	٢٦
دخلت المسجد الحرام فرأيت رسول الله ﷺ وحده فجلست إليه ..	٥٨
سبعة يظلهم الله في ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله ..	٥٦
سلو الله جنة الفردوس ..	١٢
مثل ابن عباس عن قول الله عز وجل ﴿وكان عرشه على الماء﴾ ..	٢
العرش على ملك من لؤلؤة في صورة ديك ..	٦٨
فكروا في كل شيء ولا تفكروا في الله ..	١٦
ما بين الأرض إلى السماء مسيرة خمسمائة سنة ..	١٧
﴿السماء متفطر به﴾ قال: ممثلة.	١٨
﴿تكاد السموات يتفطرن من فوقهن﴾ قال: من فوقهن من الثقل ..	١٣
ما من خلقي أحد أقرب إلي من جبريل ..	٧٦
ما من عبد يقول أربع مرات: اللهم إني أشهدك وكفى بك شهيدا ..	٣٦
ما من شيء كان في بني إسرائيل إلا سيكون في هذه الأمة مثله ..	٥٤
مكتوب في سقف العرش رحمتي سبقت غضبي.	٧١
من أصرج في مسجد من مساجد الله بسراج ..	٣٤
من قال حين يصبح وحين يمسي: اللهم إني أصبحت أشهدك ..	٢٣
من قال: اللهم إني أشهدك وأشهد الملائكة وحملة العرش ..	٢٥
كان الله ولا شيء غيره وكان عرشه على الماء ..	١
كان عرش الله جل وعز على الماء ..	٦
كان على عرشه قبل أن يخلق شيء ..	٥
الكرسي موضع القدمين والعرش لا يقدر أحد قدره ..	٦١

- ٦٠ . الكرسي موضع القدمين وله أطيط ..
- ٩ . كنا بالبطحاء في عصابة فيهم رسول الله ﷺ فمرت سحابة ..
- ١٠ . كنا جلوساً مع رسول الله ﷺ بالبطحاء فمرت سحابة ..
- ١٩ . كنت إذا أمسكت عن رسول الله ﷺ ابتدأني ..
- كنت عند ابن عباس فجاء رجل فقال: أرايت قول الله عز وجل
- ﴿وكان عرشه على الماء﴾ على أي شيء كان الماء ..
- ٣٧ . لما أراد الله أن يخلق آدم بعث ملكاً من الملائكة ..
- ٣٩ . لما أهبط الله آدم كان رأسه في السماء ..
- لما توفي سعد بن معاذ صاحبت أمه فقال لها رسول الله ﷺ: ألا يرقأ
- دمعك ..
- ٥٠ .
- ٧ . يا رسول الله، أين ربنا قبل أن يخلق خلقه ...



فهرس الآثار الواردة في كتاب العرش

الآثر	صاحب الآثر	رقمه
أخبرت أن العرش ياقوتة حمراء	إسماعيل بن أبي خالد	٤٧
من كثر تحت العرش لو أن لابن آدم مائة ألف لم يصل إلى الحج حتى	الحسن البصري	٦٤
بلغني أنه من قرأ ثلاث آيات من أول سورة الأنعام بعث الله إليه سبعين ألف ملك	حبيب بن عيسى	٥٧
يطلع الله إلى الزرع في أول ليلة من نيسان .	خالد بن معدان	٨٩
كان ملك الموت صديقاً لسليمان بن داود		
فأتاه ذات يوم	خيثمة بن عبد الرحمن	٦٩
«ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية» قال: ثمانية من الملائكة	الربيع بن أنس	٣١
«ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية» قال: ثمانية صفوف من الملائكة	سعيد بن جبير	٣٢
«فصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله» قال: هم الشهداء		
ثنية الله حول العرش	سعيد بن جبير	٤١
بلغنا أن رسول الله ﷺ سأل جبريل أي الليل أفضل	سعيد الجريري	٥٣
حملة العرش ثمانية فأربعة منهم يقولون:		

الآثر	صاحب الآثر	رقمه
سبحانك اللهم وبحمدك	شهر بن حوشب	٢٤
بلغني أن داود كان يقول في دعاءه:		
سبحانك اللهم أنت تعاليت فوق عرشك.	عباس القمي	٢٠
﴿يتفطرون من فوقهن﴾ قال: يتفطرون من		
عظمة الله وجلاله	قتادة	١٥
﴿إن كتاب الأبرار لفي عليين﴾ قال: في		
قائمة العرش اليمين	قتادة	٥٥
إن الله تعالى قال: يا موسى بن عمران إني		
أمر حملة العرش	كعب الأحبار	٣٥
﴿فصعق من في السموات ومن في		
الأرض إلا من شاء الله﴾ قال: الدين		
استثنى جبريل وميكائيل وحملة العرش		
وملك الموت	كعب الأحبار	٤٢
إن سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله		
والله أكبر لهم دوي حول العرش	كعب الأحبار	٤٣
إن للكلام الطيب حول العرش دوي		
كدوي النحل	كعب الأحبار	٤٤
إذا كان أول يوم من نيسان أو من شعبان .	كعب الأحبار	٩٠
﴿وسع كرسيه السموات والأرض﴾ قال:		
ما السموات والأرض في العرش إلا مثل		
حلقة	مجاهد	٤٥

الأثر	صاحب الأثر	رقمه
لقي سليمان ابن داود ملك الموت فقال له: كيف تأتي القرية فتذهب بأهلها	مجاهد	٧٠
ما السموات السبع والأرض إلا كحلقة ملتقاة بالفلاة	مجاهد	٥٩
ليس يصعد إلى الله منكم إلا ثلاثة خصال. ﴿ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية﴾ قال: أرجلهم في التخوم لا يستطيعون أن يرفعوا أبصارهم	المنذر بن عبد الملك	٨١
العرش مسيرة خمسين ألف سنة	ميسرة	٣٠
لما أهبط آدم إلى الأرض قال الله: يا آدم إني مهبط معك بيتاً	وهب بن منبه	٦٢
	أبو قلابة	٤١

* * *

فهرس الأعلام الذين ورد ذكرهم في كتاب العرش

العلم	رقم الحديث أو الأثر
آبان بن أبي عياش	٧٦
إبراهيم بن بهرام	٦٢
إبراهيم بن سعد بن إبراهيم	٣٨
إبراهيم بن الفضل المخزومي	٥٦
إبراهيم بن محمد بن خازم	١٧
إبراهيم بن مهاجر البجلي	٥
إبراهيم بن يوسف	٢٢
أحمد بن طارق	٦٧
أحمد بن عبد الله بن يونس الكوفي	٨٤ ، ١
أحمد بن علي الأسدي	٥٨
أحمد بن كثير	٩٠
الأحنف بن قيس	٢٨ ، ١٠ ، ٩
الأحوص بن حكيم بن عمير	٨٧
إسحاق بن إبراهيم	٧٣
إسحاق بن راشد	٥٠
إسحاق بن سليمان الرازي	٦
إسحاق بن منصور السلولي	٧٠
إسحاق بن موسى	٢١

العلم	رقم الحديث أو الأثر
إسرائيل بن يونس	١٢
إسماعيل بن إبراهيم بن بسام البغدادي	٦٤
إسماعيل بن إبراهيم التميمي	٥٦
إسماعيل بن أبي خالد الأحمس	٥٠ ، ٤٧
إسماعيل بن إبراهيم بن غزوان	٦٠ ، ٤٥
إسماعيل بن إبراهيم بن مقسم	٤٣ ، ٤٠
إسماعيل بن عبد الرحمن بن أبي كريمة السدي	٦٥ ، ٣٣
إسماعيل بن عياش بن سليم العنسي	٨٤
إسماعيل بن مسلم المكي	٥٨
أسلم العدوي	٧٣
أسماء بنت قيس بن السكن	٥٠
أشعث بن إسحاق بن سعد بن مالك	٣٢
أمية بن عبد الله بن خالد	٥٢
أنس بن مالك	٨٨ ، ٧٦ ، ٣٤ ، ٢٣
أيوب بن أبي تميمة كيسان السخثياني	٤٠
بشر بن عمار الخثعمي	٨٧ ، ٢٧
بشر بن المفضل بن لاحق	٤١
بقية بن الوليد بن الوليد بن صائد الكلاعي	٩٠
ثابت بن أسلم البناني	٤٤
ثابت بن هرمز الكوفي	٦٧
ثور بن يزيد بن زياد	٨٩

العلم	رقم الحديث أو الأثر
جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام	٤٨
جابر بن يزيد	١٨
جامع بن شداد المحاربي	١
جبير بن محمد بن جبير بن مطعم	١١
جبير بن مطعم	١١
جرير بن حازم	١١
جرير بن عبد الحميد بن قرط	٣٠ ، ٣٢ ، ٥٩ ، ٧٤ ، ٨٥ ، ٨٨
جعفر بن أبي المغيرة الخزاعي	٣٢
جعفر بن برقان الكلابي	٢٦
جعفر بن الزبير	١٢ ، ٢٩
جعفر بن سليمان الضبعي	٢٤ ، ٣٥ ، ٥٣
جعفر بن محمد التيمي	٦٨
الحارث بن موسى الطائي	٥٧
حبة بن جوين بن علي العرني	٦٧
حبيب بن الضحاك الجمحي	٧٢
حبيب بن موسى العمي	٥٧
حجر الهجري	٤١
حسان بن إبراهيم بن عبد الله الكرمانى	٦٤
الحسن البصري	٦٤ ، ٨٤
الحسن بن صالح	١٥ ، ٥٥ ، ٨٦
الحسن بن عبد الرحمن بن عوف القرشي	٦٦

العلم	رقم الحديث أو الأثر
الحسن بن عبد الرحمن بن محمد	٥٨
الحسن بن علي	٦١ ، ١٩
الحكم بن ظهير الفزاري	٦٥ ، ٣٣
الحكم بن عتيبة الكندي	٧٥ ، ٧٠
الحكم بن عبد الملك القرشي	٧٠
الحكم بن مصقلة العبدي	٣٤
حماد بن سلمة	٧٧ ، ٥٤ ، ٤٦ ، ٤٤ ، ٧
حميد بن أبي حميد الطويل	٥٤
حميد المكي	٢٥
حميد بن هلال بن هبيرة	١٧
خالد بن عبد الله بن عبد الرحمن	١٦
خالد بن معدان بن أبي كريب	٨٩
خصيف بن عبد الرحمن	١٤ ، ١٣
خيثمة بن عبد الرحمن بن أبي سبرة	٦٩
داود بن عبد الرحمن العطار العبدي المكي	٦٨
ذكوان أبو صالح السمان الزيات المدني	٧١
الربيع بن أنس البكري	٣١
زرارة بن أوفى العامري	٧٧
زكريا بن يحيى الكسائي الكوفي	٧١
زهير بن معاوية	١٣

العلم	رقم الحديث أو الأثر
زياد بن عبد الله بن الطفيل	٢٢
زياد بن محمد الأنصاري	٨٦
زيد بن أسلم العدوي	٧٣
زيد بن الحباب بن الريان	٥٧ ، ٢٥ ، ٢٤
سعد بن معاذ	٥١ ، ٥٠
سعيد بن إيأس الجريري	٥٣ ، ٤٣
سعيد بن بشير الأزدي	٥٥
سعيد بن جبير	٦١ ، ٤١ ، ٣٢ ، ١٦ ، ٦ ، ٣ ، ٢
سعيد بن سالم القداح	٦٤
سعيد بن عبد الرزاق	٨٩
سعيد بن أبي عروبة	٨١
سعيد بن عمرو بن سهل بن إسحاق	٨٠
سعيد بن كيسان	٣٧
سفيان بن بشر	٨٢
سفيان الثوري	٦١ ، ١٨ ، ٥ ، ٢
سفيان بن عيينة	٨٠
سلمان أبو عبد الله الفارسي	٥٦ ، ٢٥
سليمان بن مهران الأسدي (الأعمش)	٧١ ، ٦٩ ، ٤٨ ، ١٧ ، ٤ ، ٢ ، ١
سلمة بن كهيل	٦٠
سماك بن حرب	٢٨ ، ١٠ ، ٩
سيار بن حاتم العنزي	٥٣ ، ٣٥

العلم	رقم الحديث أو الأثر
سيف بن محمد الثوري	٧١
شاذان (الأسود بن عامر أبو عبد الرحمن الشامي)	٤٦
شريح بن عبيد بن شريح الحضرمي	٩٠
شريك بن عبد الله النخعي	٢٨ ، ١٤
شعيب بن خالد البجلي	١٠
شهر بن حوشب	٢٤
صالح بن سهيل النخعي	٤٢
صفوان بن عمرو	٩٠
صفوان بن محرز بن زياد المازني	١
الضحاك بن مخلد بن الضحاك	٦١
الضحاك بن مزاحم الهلالي	٢٧
طاهر بن أبي أحمد الزبيري	٧٧
طلحة بن عمرو الحضرمي	٣٩
عاصم بن سليمان الأحول	٤٢
عباد بن يعقوب الرواجني	٧٨ ، ٩
العباس بن عبد المطلب	٢٨ ، ١٠ ، ٩
عباس القمي	٢٠
عبد الله بن أبي سلمة الماجشون التميمي	٣٨
عبد الله بن أبي نجيع يسار الثقفي	٦٢
عبد الله بن الحكم بن أبي زياد	٥٣ ، ٣٥
عبد الله بن شقيق	٤٣

- عبد الله بن صالح بن محمد بن مسلم الجهني ٨٦
- عبد الله بن عباس ٢، ٣، ٤، ٥، ٦، ١٣، ١٤، ١٦، ١٨، ٢١، ٢٢، ٢٦، ٢٧، ٣٣، ٣٨، ٣٩، ٤٦، ٥٤، ٦٧، ٧٥، ٨٢
- عبد الله بن عمر ٣٨، ٤٩، ٧٤
- عبد الله بن عمران الأصبهاني ٦
- عبد الله بن عميرة ٩، ١٠، ٢٨
- عبد الله بن الكواء ٦٧
- عبد الله بن المبارك ٦٢
- عبد الله بن مروان بن معاوية ٨
- عبد الله بن نجى بن سلمة ١٨
- عبد الله بن يحيى بن الربيع بن أبي راشد ٣٦
- عبد الأعلى بن عبد الأعلى بن محمد القرشي ٨١
- عبد الأعلى بن حماد ١١
- عبد الجليل ٣٥
- عبد الحميد بن صالح ١٣
- عبد الرحمن بن الحارث بن عياش بن أبي ربيعة ٣٨
- عبد الرحمن بن عبد المجيد السهمي ٢٣
- عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي ٢١
- عبد الرحمن بن عوف القرشي ٦٦
- عبد الرحمن بن محمد المحاربي ٧٩
- عبد الرحمن بن مهدي بن حسان بن عبد الرحمن ٧٧

العلم	رقم الحديث أو الأثر
عبد الرزاق بن همام الصنعاني	١٥ ، ١٠
عبد السلام بن حرب بن مسلم الهندي	٤٩
عبد الصمد بن عبد الوارث	٦٠
عبد العزيز بن عبد الصمد	٧٢
عبد الوارث بن سعيد بن ذكوان	٦٠
عبد الملك بن حبيب الأزدي	٧٧
عبد الملك بن قريب	٨
عبيد الله بن زحر	٧٩
عبيد الله بن عمر	٦٦
عبيد الله بن موسى بن أبي المختار	٣١
عبيد بن أبي هارون	٧٩
عبيد بن يعيش	٢٥ ، ١٢
عثمان بن عمير البجلي	٨٨
عثمان بن محمد بن إبراهيم بن عثمان بن أبي شيبة	٢ ، ٣ ، ٧ ، ١٨ ، ٢٦ ، ٣٠ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٣٣ ، ٤٠ ، ٤١ ، ٤٣ ، ٤٤ ، ٤٦ ، ٤٧ ، ٥٠ ، ٥٤ ، ٥٩
	٦٩ ، ٧٠ ، ٧٤ ، ٨١ ، ٨٣ ، ٨٥ ، ٨٨
عفان بن مسلم بن عبد الله	٥٤
عطاء بن أبي رباح	٣٩ ، ٢٥
عطاء بن السائب	١٦ ، ٣٠ ، ٤٩ ، ٧٤
عطية بن سعد بن جنادة	٣٦
عقبة بن خالد السكوني	٣

رقم الحديث أو الأثر

العلم

٦٣	عقبة بن عامر الجهني
٥٢ ، ٥١	عقبة بن مكرم بن عقبة
٨٠ ، ١٨ ، ١٤ ، ١٣	عكرمة بن عبد الله
٦٧ ، ٦٥ ، ١٩	علي بن أبي طالب
٤٢ ، ٢٢ ، ٢١	علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب
٤٦	علي بن زيد بن عبد الله بن أبي مليكة
٦٣ ، ٤	علي بن مهر
٣٨	علي بن مكتف بن بكر التميمي
٧٩	علي بن يزيد بن أبي هلال
٦١	عمار بن معاوية الذهني
٤١	عمارة بن أبي حفصة
٦٠	عمارة بن عمير التميمي
٧٨	عمارة بن غزية بن الحارث
٧٣	عمر بن الخطاب
١	عمران بن حصين بن عبيد الخزاعي
٧٥	عمران بن محمد بن أبي ليلى
٦٧	عمرو بن ثابت بن هرمز البكري
٨٠	عمرو بن دينار المكي
٧٨	عمرو بن شمر الجعفي
٣٦	عمرو بن عطية بن سعد بن جنادة
٦	عمرو بن قيس الرازي

العلم	رقم الحديث أو الأثر
عمرو بن محمد العنقري	٣٩
عمير بن عبد الله	١٩
عنبه بن سعيد	٦
عوف بن أبي جميلة	٢٠
عويمر بن مالك (أبو الدرداء)	٨٦
عيسى المدني	٤٢
غزوان أبو مالك الغفاري	٣٣
فروة بن أبي المغراء	٩
فضالة بن عبيد بن قيس	٨٦
الفضل بن دكين	٨٣
فضيل بن عياض بن مسعود بن بشر التميمي	٧٦
القاسم بن أبي بزة	٨٥
القاسم بن خليفة الكوفي	٣٩
القاسم بن عبد الرحمن	٧٩ ، ٢٩ ، ١٢
القاسم بن محمد أبو عامر الأسدي	٥
قتادة بن دعامة السدوسي	٥٥ ، ١٥
قيس بن الربيع الأسدي	٤٥
كثير بن عبد الله الشكري	٦٦
كثير بن هشام الكلابي	٢٦
كعب الأحبار	٩٠ ، ٤٤ ، ٤٣ ، ٤٢ ، ٣٥
الليث بن أبي سليم بن زعيم	٨٨ ، ٨٥ ، ٨٢ ، ٥٩ ، ٤٥

العلم	رقم الحديث أو الأثر
الليث بن سعد بن عبد الرحمن	٨٦
الليث بن هارون	٢٤
مجاهد بن جبر المكي	٥ ، ٤٥ ، ٤٩ ، ٥٩ ، ٧٠ ، ٨٢ ، ٨٣
محارب بن دثار	٧٤
محمد بن أبيان البلخي	١٠
محمد بن جبير بن مطعم	١١
محمد بن إسحاق	١١ ، ٢٢ ، ٣٨ ، ٥١ ، ٥٢ ، ٦٣
محمد بن إسماعيل بن سمرة الأحمسي	٢٤
محمد بن بكار بن الريان	٣٧
محمد بن جعفر السمناني	٧٣
محمد بن جحادة الأودي	٦٠
محمد بن خازم التميمي	١٧ ، ٤٨
محمد بن زاذان المدني	٦٨
محمد بن عبد الجبار	٧٣
محمد بن عبد الله بن نمير	١٤
محمد بن عبيد المحاربي	٥٦ ، ٦٥
محمد بن عثمان بن أبي شيبة	١
محمد بن عمران بن أبي ليلى	٧٥
محمد بن فضيل بن غزوان	٤٩ ، ٨٢
محمد بن كعب بن سليم القرظي	٨٦
محمد بن مروان العجلي	٤١

العلم	رقم الحديث أو الأثر
محمد بن مهاجر بن أبي مسلم	٨٤
محمد بن يزيد	٨٩
المختار بن غسان بن مختار	٥٨
مرثد بن عبد الله اليزني	٦٣
مروان بن معاوية	٢٠
مسلمة بن حامد	٧٢
مسلم بن عمران البطين	٦١
مطرح بن يزيد الأسدي	٧٩
مطرف بن عبد الله بن الشخير	٤٤
معاذ بن رفاعة الزرقني	٥١
معتمر بن سليمان بن طرخان	٢٩
معمر بن راشد الأزدي	٦٢ ، ١٥
مقسم بن بجرة أبو القاسم	٧٥
مكحول الشامي أبو عبد الله	٨٧ ، ٢٣
مليح بن وكيع بن الجراح	٢١
المنجاب بن الحارث	٨٧ ، ٦٣ ، ٢٧ ، ٢٢ ، ٥ ، ٤
منصور بن زاذان الواسطي	٧٠
المنهال بن عمرو الأسدي	٦ ، ٢
مهاجر بن كثير أبو عامر الأسدي	٣٤
المهاصر بن حبيب أبو ضمرة الزيدي	٨٧
موسى بن سعيد الراسبي	٣٥

العلم	رقم الحديث أو الأثر
ميسرة أبو صالح الكوفي	٣٠
ميمون أبو محمد السكوني	٣
نافع مولى الزبير بن العوام	٣٧
نصر بن مزاحم العطار المنقري	٧٨
النضر بن سعيد	٩
نعيم بن يعقوب	٧٦
هارون بن رياح التميمي	٢٤
هشام بن الغاز بن ربيعة	٢٣
هشام بن حسان الأزدي	٦٤
هشيم بن بشير السلمي	٧
هلال أبو جبلة	٣٥
هشام بن سعد المدني	٧٣
هناد بن السري	٤٨ ، ١٧
الهيثم بن الأشعث	١٩
الهيثم بن حماد	٥٧
وكيع بن الجراح بن مليح الرؤاسي	٤٤ ، ١٨ ، ٢
وكيع بن عدس	٧
الوليد بن أبي ثور الهمداني	٩
الوليد بن مسلم القرشي	٦٨ ، ٥٥ ، ٢١
الوليد بن عتبة	٥٦
وهب بن بقية	٧٢ ، ١٦

العلم	رقم الحديث أو الأثر
وهب بن جرير	١١
وهب بن منبه بن كامل	٦٢
يحيى بن زكريا بن أبي زائدة	٤٢
يحيى بن عبد الحميد بن عبد الله بن ميمون	٤٩ ، ٢٨
يحيى بن العلاء	١٠
يحيى بن يمان العجلي	١٤
يزيد بن أبي حبيب	٦٣
يزيد بن الأصم (عمرو بن عبيد بن معاوية البكائي)	٢٦
يزيد بن هارون	٥٠ ، ٧
يعقوب بن إبراهيم بن سعد	٣٨
يعقوب بن عتبة	١١
يعلى بن عطاء	٧
يعلى بن الوليد بن عبد العزيز	٥٥
يوسف بن يعقوب الصفار	٢٣
يونس بن أبي إسحاق	٨٣
يونس بن بكير بن واصل الشيباني	٥٢ ، ٥١

* * *

فهرس الكنى

العلم	رقم الحديث أو الأثر
أبو إدريس الخولاني	٥٨
أبو أسامة القرشي	٤٧
أبو أمامة صدي بن عجلان	٧٩ ، ٢٩ ، ١٢
أبو بكر بن أبي شيبة	٢ ، ٧ ، ٢٠ ، ٢٩ ، ٤١ ، ٤٧ ، ٤٩ ، ٥٠ ، ٦٩
أبو بكر بن عياش	١
أبو ثعلبة الخشني	٨٧
أبو جعفر الرازي	٧٨ ، ٣١
أبو حنيفة اليمامي	١٩
أبو خالد الأحمر	٦٩
أبو رزين لقيط بن عامر	٧
أبو ذر الغفاري	٥٨
أبو روق عطية بن الحارث	٢٧
أبو سعد خادم الحسن البصري	٨٤
أبو سعيد الخدري	٣٦
أبو سفيان طلبة بن نافع	٤٨
أبو صالح مولى أم هانئ	٦٥
أبو ظبيان حصين بن جندب	٤
أبو عبد السلام	٣٥

العلم	رقم الحديث أو الأثر
أبو قلابة عبد الله بن زيد	٤٠
أبو معشر نجيع بن عبد الرحمن	٣٧
أبو موسى الأشعري	٦٠
أبو النضر هاشم بن القاسم	٤٥
أبو نضرة منذر بن مالك	٨١ ، ٤٦
أبو هريرة	٨٣ ، ٨٠ ، ٧١ ، ٣٧ ، ٢٥
أبو يزيد المعنى	١٢
أبو يعقوب الكاهلي	٣٤
ابن شهاب الزمري	٢٢ ، ٢١
ابن أبي فديك	٢٣
ابن أبي ليلى «محمد بن عبد الرحمن»	٧٥ ، ٦
أم سعد	٦٨

* * *

فهرس المفردات

الصفحة	الكلمة
٤٢٣	استبرق
٤٥٧	استقرض
٣٣٥	أطيط
٤٩٠	أفيح
٣٩٦	أوجسهم
٣٢١	الأوعال
٣٩٦	باعاً
٣٢١	البطحاء
٣٠٤	دحيت
٤٥١	صكاكا
٤٨٢	عالج
٣٢١	عصابة
٤٨٢	فج
٣٠٤	مادت
٣٢١	المزن
٤٢٣	معتجرا
٣٩٦	مفازة
٤١٨	يرقاً

فهرس التعريف بالفرق

اسم الفرقة	رقم الصفحة
الأشاعرة	٣٦
الجهمية	٢٧٦
السالمية	١٤٢
القرامطة الباطنية	١١٩
الكرامية	١٧٨ ، ٣٦
الكلاية	١٤٧ ، ٣٦
الماتريدية	٣٧
المعتزلة	٣٧
التجارية	١٢١
الهاشمية	١٧٨

* * *

فهرس الأبيات الشعرية

بيت الشعر	رقم الصفحة
إلا لمثلك أو من أنت سابقه	سبق الجواد إذا استولى على الأمد ١٦٥
باتت عليه ليلة عرشية	شربت ويات إلى نقا متهدم ٢٨
بعد ابن جفنة وابن هانك عرشه	والحارثين يؤملون فلاحا ٣٩
رجل وثور تحت رجل يمينه	والنسر للأخرى وليث مرصد ١٠٢
تداركما الأحلاف قد ثل عرشها	وفيان إذا زلت بأقدامها النمل ٢٧
صروش تضافوا بعد عز وأمة	هووا بعد ما نالوا السلامة والبقا ٣٩
فأوردتهم ماء بقيقاء قفرة	وقد حلق النجم اليماني فاستوى ١٨٥
فلما علمونا واستوينا عليهم	تركناهم صرعى لنسر كاسر ١٦١
قد نال عرشا لم ينله حائل	سمعنا به إلا لسعد أبو عمرو ٣٩
مجدوا الله وهو للمجد أهل	وبنا في السماء أمس كبيرا ٣٢
بالبناء الأعلى الذي سبق الناس	وسوى فوق السماء سريرا
شرجعنا لا يناله بصير العين	تري دونه الملائكة صورا
هما استويا بفضلهما جميعا	على عرش الملوك بغير زور ١٦٧، ١٦١
واقرا كتاب العرش للعيسي	وهو محمد المولود من عثمان ٢٤٣، ٢٤٦
ولما لمشاهات العروش بقية	إذا استل من تحت العروش الدعائم ٢٨
وكان المنون تردى بنا أعصم	ينجاب عنه العماء ٣١٨
قد استوى بشر على العراق	من غير سيف ولا دم مهراق ١٦٦



فهرس المصادر والمراجع

- ١ - «الأباطيل»: الجوزقاني، أبو عبد الله الحسين بن إبراهيم (ت ٥٤٠هـ)، تحقيق عبد الرحمن عبد الجبار الفريوائي، الجامعة السلفية بنارس.
- ٢ - «الإبانة عن أصول الديانة»: أبو الحسن الأشعري علي بن إسماعيل (ت ٣٢٤هـ)، حققه وخرج أحاديثه عبد القادر الأرناؤوط، مكتبة دار البيان، الطبعة الأولى ١٤٠١هـ.
- ٣ - «الإبانة»: العكبري، عبيد الله محمد بن بطة الحنبلي (ت ٣٨٧هـ)، نسخة مصورة في مكتبة الشيخ حماد الأنصاري.
- ٤ - «ابن تيمية السلفي ونقده لمسالك المتكلمين والفلاسفة في الإلهيات»: محمد خليل هراس، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.
- ٥ - «ابن تيمية وموقفه من قضية التأويل»: محمد السيد الجليلند، الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية ١٣٩٣هـ.
- ٦ - «ابن سينا بين الدين والفلسفة»، غرابة حمودة، رسالة ماجستير من كلية أصول الدين، جامعة الأزهر، مكتوب بالآلة الكاتبة.
- ٧ - «الإنقان في علوم القرآن»: السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر (ت ٩١١هـ)، دار الفكر، بيروت، وطبعة: مصطفى الحلبي وأولاده.
- ٨ - «إثبات صفة العلوه لله تعالى»: ابن قدامة، موفق الدين، أبو محمد عبد الله ابن أحمد (ت ٦٢٠هـ)، نسخة مصورة في مكتبة المخطوطات بالجامعة الإسلامية تحت رقم ١٥٢٨.

- ٩ - «اجتماع الجيوش الإسلامية»: ابن القيم، شمس الدين محمد بن أبي بكر الحنبلي (٧٥١هـ)، دار المعرفة..
- ١٠ - «الأحاديث الطوال»: الطبراني، أبو القاسم سليمان بن أحمد (ت ٣٦٠هـ)، المطبوع في آخر «المعجم الكبير» بتحقيق: حمدي عبد المجيد السلفي.
- ١١ - «أخبار أصبهان»: أبو نعيم الأصبهاني، أحمد بن عبد الله بن أحمد (ت ٤٣٠هـ)، ط. ليدن ١٩٣١م.
- ١٢ - «أخبار مكة وما جاء فيها من الآثار»: الأزرقى أبو الوليد محمد بن عبد الله بن أحمد، تحقيق: رشدي الصالح ملحق، مطابع دار الثقافة، مكة المكرمة، الطبعة الرابعة.
- ١٣ - «الاختلاف في اللفظ والرد على الجهمية والمشبهة»: ابن قتيبة، عبد الله ابن مسلم الدينوري (ت ٢٧٦هـ)، تحقيق: علي سامي النشار، منشأة المعارف الإسكندرية ١٩٧١م.
- ١٤ - «الأدب المفرد»: البخاري، محمد بن إسماعيل، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- ١٥ - «الأذكار»: النووي، محي الدين أبي زكريا يحيى بن شرف (ت ٦٧٦هـ)، الناشر: دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان ١٣٩٩هـ.
- ١٦ - «الأربعين في دلائل التوحيد»: الهروي، أبو إسماعيل عبد الله بن محمد ابن علي (ت ٤٨١هـ)، تحقيق: علي بن محمد بن ناصر الفقيهي.
- ١٧ - «الاستقامة»: ابن تيمية، أبو العباس تقي الدين أحمد بن عبد الحليم (ت ٧٢٨هـ)، تحقيق: محمد رشاد سالم، ط. جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، الطبعة الأولى، ١٤٠٣هـ.

- ١٨ - «الاستيعاب في أسماء الأصحاب»: ابن عبد البر، أبو عمر بن عبد الله ابن محمد (ت ٤٦٣هـ)، الناشر: دار الكتاب العربي، بيروت.
- ١٩ - «أسد الغابة في معرفة الصحابة»: لعز الدين علي بن محمد بن الأثير الجزري، ط. دار الشعب، القاهرة ١٣٩٠هـ.
- ٢٠ - «الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة»: ملا علي القارئ، علي بن محمد (ت ١٠١٤هـ)، تحقيق: محمد الصباغ، مطبعة دار القلم، بيروت ١٣٩١هـ.
- ٢١ - «الأسماء والصفات»: البيهقي، أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي (ت ٤٥٨هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- ٢٢ - «الإشارات والتنبيهات»: أبو علي بن سينا (ت ٤٢٨هـ)، تحقيق: د. سليمان دنيا، دائرة المعارف بالقاهرة ١٩٦٠م.
- ٢٣ - «الإصابة في تمييز الصحابة»: ابن حجر العسقلاني، دار الكتاب العربي، بيروت.
- ٢٤ - «أصول الدين»: البغدادي، أبي منصور عبد القاهر بن طاهر (ت ٤٢٩هـ)، طبعة مصورة من الطبعة الأولى باستانبول ١٣٤٦هـ.
- ٢٥ - «أصول السنة»: ابن أبي زمنين، أبو عبد الله محمد بن عبد الله الألبيري (ت ٣٢٤هـ)، تحقيق: محمد إبراهيم هارون، مطبوع على الآلة الكاتبة.
- ٢٦ - «الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد»: أبو بكر البيهقي، أحمد بن الحسين (ت ٤٥٨هـ)، قدم له وخرج أحاديثه وعلق حواشيه: أحمد عصام الكاتب، دار الآفاق الجديدة، الطبعة الأولى ١٤٠١هـ.
- ٢٧ - «الأعلام»: الزركلي، خير الدين، الطبعة الثانية.

٢٨ - «أقاويل الثقات في تأويل الأسماء والصفات»: مرعي بن يوسف الحنبلي، نسخة مصورة في مكتبة المخطوطات بالجامعة الإسلامية تحت رقم ٢٥٣٢.

٢٩ - «الاقتصاد في الاعتقاد»: الغزالي أبي حامد محمد بن محمد (ت ٥٠٥هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٣هـ.

٣٠ - «اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة أصحاب الجحيم»: ابن تيمية، أبو العباس تقي الدين أحمد بن عبد الحلیم (ت ٧٢٨هـ)، تحقيق: محمد علي الصابوني، مطابع المجد التجارية.

٣١ - «الأنساب»: أبو سعد السمعاني، عبد الكريم بن محمد بن منصور (ت ٥٦٢هـ)، دائرة المعارف العثمانية، حيدرآباد.

٣٢ - «البداية والنهاية»: ابن كثير، عماد الدين أبو الفداء، إسماعيل بن كثير القرشي الدمشقي (ت ٧٧٤هـ)، مكتبة المعارف، بيروت، الطبعة الرابعة ١٤٠١هـ.

٣٣ - «البعث والنشور»، البيهقي، أبو بكر أحمد بن الحسين (ت ٤٥٨هـ)، نسخة مصورة من مكتبة المخطوطات بالجامعة الإسلامية رقم ٥٠٢، وكذلك القسم المحقق منه، وحققه: د. عبد العزيز الصاعدي، مكتوب على الآلة الكاتبة.

٣٤ - «بيان تليس الجهمية في تأميس بدعهم الكلامية»: «نقض تأسيس الجهمية»: شيخ الإسلام ابن تيمية، أحمد بن عبد الحلیم، ط ١. مطبعة الحكومة، مكة المكرمة ١٣٩١هـ.

٣٥ - «البيهقي وموقفه من الإلهيات»: د. أحمد بن عطية الغامدي، المجلس العلمي بالجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، الطبعة الثانية.

- ٣٦ - «تاج العروس من جواهر القاموس»: الزبيدي، محمد مرتضى، مطبعة حكومة الكويت، وطبعة مكتبة الحياة، لبنان.
- ٣٧ - «تاريخ الأدب العربي»، كارل بروكلمان، ترجمة: عبد الحليم النجار، دار المعارف بالقاهرة.
- ٣٨ - «تاريخ الإسلام السياسي والديني والثقافي والاجتماعي»: د. حسن إبراهيم حسن، الناشر: مكتبة النهضة المصرية، الطبعة التاسعة ١٩٧٩م.
- ٣٩ - «تاريخ الأمم الإسلامية»: محمد خضري بك، المكتبة التجارية الكبرى ١٩٦٩م.
- ٤٠ - «تاريخ بغداد»: الخطيب البغدادي، أبو بكر أحمد بن علي (ت ٤٦٣هـ)، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان.
- ٤١ - «تاريخ التراث العربي»: فؤاد سزكين، ترجمة: محمود فهمي حجازي، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، الرياض ١٤٠٣هـ.
- ٤٢ - «تاريخ جرجان»: السهمي أبو القاسم حمزة بن يوسف (ت ٤٧٩هـ)، عالم الكتب، بيروت، لبنان، الطبعة الثالثة ١٤٠١هـ.
- ٤٣ - «تاريخ الجهمية والمعتزلة»: جمال الدين القاسمي الدمشقي، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠١هـ.
- ٤٤ - «تاريخ الرسل والملوك»: «تاريخ الطبري»: محمد بن جرير الطبري (ت ٣١٠هـ)، دار المعارف، القاهرة ١٩٦٨م.
- ٤٥ - «التاريخ الصغير»: البخاري، أبو عبد الله محمد بن إسماعيل (ت ٢٥٦هـ)، إدارة ترجمان السنة، أليك رود، لاهور.

- ٤٦ - «التاريخ الكبير»: البخاري، أبو عبد الله محمد بن إسماعيل (ت ٢٥٦هـ)،
تصحيح: المعلبي، دائرة المعارف العثمانية، حيدرآباد ١٣٧٨هـ.
- ٤٧ - «تأويل مختلف الحديث»: ابن قتيبة أبو محمد عبد الله بن مسلم
(ت ٢٧٦هـ)، طبعة دار الكتاب العربي، بيروت.
- ٤٨ - «التبصير في الدين وتمييز الفرقة الناجية عن الفرق الهالكة»: أبي
المظفر الإسفرائيني، تحقيق: كمال يوسف الحوت، عالم الكتب،
الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ.
- ٤٩ - «تبيين كذب المفتري»: ابن عساكر، أبو القاسم علي بن الحسن بن
هبة الله (ت ٥٧١هـ)، دار الكتاب العربي، بيروت ١٣٩٩هـ.
- ٥٠ - «التجسيم عند المسلمين»: سهير محمد مختار، ط. شركة الإسكندرية
للطباعة والنشر.
- ٥١ - «تحفة الأشراف بمعرفة الأطراف»: المزي، أبو الحجاج يوسف بن
عبد الرحمن (ت ٧٤٢هـ)، ط. المطبعة القيمة بومباي، الهند.
- ٥٢ - «تذكرة الحفاظ»: الذهبي، أبو عبد الله شمس الدين (ت ٤٤٨هـ)، دار
إحياء التراث العربي، طبعة مصورة عن مطبعة دائرة المعارف بالهند.
- ٥٣ - «التذكرة في أحوال الموتى والآخرة»: القرطبي، أبو عبد الله محمد بن
أحمد بن أبي بكر بن فرح (ت ٦٧١هـ)، تحقيق: د. أحمد حجازي
السقا، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٥٤ - «الترغيب والترهيب»: المنذري عبد العظيم بن عبد القوي (ت ٦٥٦هـ)،
دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الثالثة ١٣٨٨هـ.
- ٥٥ - «تفسير عبد الرزاق»: عبد الرزاق بن همام الصنعاني، مخطوط برقم
١٧٤٥ مصور ورقم ٢٢٦٣ ميكروفيلم.

٥٦ - «تفسير القرآن العظيم»: ابن كثير: عماد الدين أبو الفداء إسماعيل ابن كثير القرشي الدمشقي (ت ٧٧٤هـ)، دار المعرفة، بيروت، ١٤٠٢هـ.

٥٧ - «تفسير القرطبي»: «الجامع لأحكام القرآن»: القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري (ت ٦٧١هـ)، دار إحياء التراث العربي، وطبعة دار الكتب المصرية.

٥٨ - «التفسير»: ابن أبي حاتم، عبد الرحمن بن محمد بن إدريس الرازي (ت ٣٢٧هـ)، نسخة مصورة في مكتبة المخطوطات بالجامعة تحت رقم ٢٧٩ - ٢٨٦ «نسخة المحمودية»، ورقم ١٤٨٠ - ١٨٧٤ «نسخة أيا صوفيا».

٥٩ - «تفسير الطبري»: «جامع البيان في تأويل آي القرآن»: الطبري، أبي جعفر محمد بن جرير (ت ٣١٠هـ)، ط. شركة ومكتبة مصطفى الحلبي وأولاده، مصر، الطبعة الثالثة، ونسخة أخرى، تحقيق: محمود شاكر، طبعة دار المعارف بمصر.

٦٠ - «التفسير الكبير»: فخر الدين الرازي، محمد بن عمر (ت ٦٠٦هـ)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الثالثة.

٦١ - «تفسير الماتريدي المسمى»: «تأويلات أهل السنة»: الماتريدي، أبي منصور محمد بن محمد الماتريدي السمرقندي (ت ٣٣٣هـ)، تحقيق: د. إبراهيم عوضين والسيد عوضين، ط. المجلس الأعلى للشئون الإسلامية بجمهورية مصر العربية ١٣٩١هـ.

٦٢ - «تقريب التهذيب»: ابن حجر العسقلاني، أبو الفضل أحمد بن علي بن حجر (ت ٨٥٢هـ)، دار نشر الكتب الإسلامية، باكستان ١٣٩٣هـ.

- ٦٣ - «التمهيد»: ابن عبد البر، أبي عمر يوسف بن عبد الله بن محمد، ط.
وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية بالمغرب، الطبعة الثانية.
- ٦٤ - «التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع»: المملطي، أبو الحسين محمد
ابن أحمد بن عبد الرحمن (ت ٣٧٧هـ)، نشر دار الثقافة الإسلامية،
الطبعة الأولى ١٣٦٨هـ.
- ٦٥ - «تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة الموضوعة»: ابن عراق،
أبو الحسن علي بن محمد بن عراق الكناني (ت ٩٦٣هـ)، تحقيق: عبد
الوهاب عبد اللطيف / عبد الله محمد الصديق، دار الكتب العلمية،
بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠١هـ.
- ٦٦ - «تهذيب التهذيب»: ابن حجر العسقلاني، طبعة مصورة من طبعة دائرة
المعارف بالهند.
- ٦٧ - «تهذيب السنن لأبي داود»: ابن القيم، شمس الدين أبو عبد الله محمد
ابن أبي بكر (٧٥١هـ)، تحقيق: محمد حامد الفقي وأحمد شاكِر،
طبعة دار المعرفة، بيروت.
- ٦٨ - «تهذيب الكمال في أسماء الرجال»: المزي، الحافظ جمال الدين أبو
الحجاج يوسف (ت ٧٤٢هـ)، دار المأمون للتراث، دمشق، بيروت،
الطبعة الأولى ١٤٠٢هـ.
- ٦٩ - «تهذيب اللغة»: الأزهري، أبي منصور محمد بن أحمد، المؤسسة
المصرية للتأليف والترجمة، تحقيق: عبد السلام هارون.
- ٧٠ - «التنكيل بما في تأنيب الكوثر من الأباطيل»: عبد الرحمن بن يحيى
المعلمي (ت ١٣٨٦هـ)، تحقيق: محمد ناصر الدين الألباني، نشر
الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد،

الرياض، الطبعة الثانية، ١٤٠٣هـ، ١٩٨٣م.

٧١ - «التوحيد»: ابن منده، محمد بن إسحاق بن يحيى (ت ٣٩٥هـ)، نسخة مصورة في مكتبة المخطوطات بالجامعة تحت رقم ٥٠.

٧٢ - «التوحيد وإثبات صفات الرب»: ابن خزيمة، محمد بن إسحاق بن خزيمة (ت ٣١١هـ)، تعليق محمد خليل هراس، توزيع دار الباز، مكتبة مكة المكرمة.

٧٣ - «توضيح المقاصد وتصحيح القواعد في شرح قصيدة ابن القيم»: أحمد ابن إبراهيم بن عيسى الشرقي، المكتب الإسلامي، ١٣٨٢هـ.

٧٤ - «الثقات»: ابن حبان، محمد بن حبان البستي (ت ٣٥٤هـ)، دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد.

٧٥ - «الجامع الصحيح»: البخاري، أبو عبد الله محمد بن إسماعيل (ت ٢٥٦هـ)، مع «فتح الباري» لابن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ)، طبعة المكتبة السلفية.

٧٦ - «الجامع الصغير»: السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر (ت ٩١١هـ)، الطبعة الرابعة، دار الفكر.

٧٧ - «الجرح والتعديل»: الرازي، أبي محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم محمد بن إدريس (ت ٣٢٧هـ)، مصورة عن طبعة دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد ١٢٧١هـ.

٧٨ - «جلاء العينين في محاكمة الأحمدين»، نعمان خير الدين الشهير بابن الألوسي البغدادى، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

٧٩ - «جمع الجوامع»: «الجامع الكبير»: السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن ابن أبي بكر (ت ٩١١هـ)، مصور من النسخة الخطية.

٨٠ - «حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح»: ابن القيم، محمد بن أبي بكر الدمشقي (ت ٧٥١هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

٨١ - «الحبائك في أخبار الملائك»، السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر (ت ٩١١هـ)، تعليق: عبد الله الصديق، مطبعة التأليف بمصر.

٨٢ - «الحد»: الدشتي، أبي محمد محمود بن القاسم بن بدران الدشتي، نسخة مصورة في مكتبة المخطوطات بالجامعة الإسلامية تحت رقم ١٤٩٦.

٨٣ - «خلاصة تذهيب تهذيب الكمال في أسماء الرجال»: صفى الدين أحمد ابن عبد الله الخزرجي الأنصاري (ت ٩٢٣هـ)، مكتب المطبوعات الإسلامية، بيروت، الطبعة الثالثة ١٣٩٩هـ.

٨٤ - «خلق أفعال العباد والرد على الجهمية وأصحاب التعطيل»: البخاري، أبو عبد الله محمد بن إسماعيل (ت ٢٥٦هـ)، تحقيق: على سامي النشار وعمار جمعي الطالبي، ضمن «عقائد السلف»، ط. منشأة المعارف بالإسكندرية.

٨٥ - «حلية الألياء»: أبو نعيم الأصبهاني، أحمد بن عبد الله (ت ٤٣٠هـ)، ط. دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الثانية ١٣٨٧هـ.

٨٦ - «درء تعارض العقل والنقل»: شيخ الإسلام ابن تيمية، أحمد بن عبد الحليم (ت ٧٢٨هـ)، تحقيق: د. محمد رشاد سالم، الطبعة الأولى، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، الرياض.

٨٧ - «الدر المنثور»: السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر (ت ٩١١هـ)، دار المعرفة، بيروت.

- ٨٨ - «دفع شبه التشبيه»: ابن الجوزي، جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن ابن الجوزي البغدادي (ت ٥٩٧هـ)، المكتبة التوفيقية بالقاهرة.
- ٨٩ - «ذكر من يعتمد قوله في الجرح والتعديل»: الذهبي، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد (ت ٧٤٨هـ)، تحقيق: عبد الفتاح أبو غدة، مكتبة المطبوعات الإسلامية، بيروت.
- ٩٠ - «ذيل الطبقات»: ابن رجب، زين الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن شهاب الدين (ت ٧٩٥هـ)، مطبعة السنة المحمدية ١٣٧٢هـ، تحقيق: محمد حامد الفقي.
- ٩١ - «رحلة ابن جبير»: أبو الحسن محمد بن أحمد بن جبير، دار مكتبة الهلال، بيروت، لبنان ١٩٨١م.
- ٩٢ - «الرد على بشر المريسي»: الدارمي، عثمان بن سعيد (ت ٢٨٤هـ)، تحقيق: علي سامي النشار وعمار جمعي الطالب، ضمن «عقائد السلف»، طبعة منشأة المعارف بالإسكندرية ١٩٧١م.
- ٩٣ - «الرد على الجهمية والزنادقة فيما شكوا فيه من مشابه القرآن»: الإمام أحمد بن حنبل الشيباني، منشأة المعارف بالإسكندرية ١٩٧١م.
- ٩٤ - «الرد على الجهمية»: أبو عبد الله بن منده، محمد بن إسحاق (ت ٣٩٥هـ)، تحقيق: د. علي بن محمد ناصر الفقيهي، الطبعة الثانية ١٤٠٢هـ، ١٩٨٢م.
- ٩٥ - «الرد على الجهمية»: الدارمي، عثمان بن سعيد (ت ٢٨٢هـ)، تحقيق: زهير الشاويش، المكتب الإسلامي، الطبعة الثالثة ١٣٩٨هـ.
- ٩٦ - «الرد على المعطلة»: الحكيم الترمذي، أبو عبد الله محمد بن علي

(ت ٢٩٥هـ)، نسخة مصورة من نسخة دار الكتب المصرية تحت رقم ٣٢٨٢.

٩٧ - «رسالة إلى أهل الثغر»: أبو الحسن الأشعري، تحقيق: عبد الله شاکر الجنيدي، رسالة ماجستير من قسم الدراسات العليا في الجامعة الإسلامية، مطبوعة على الآلة الكاتبة.

٩٨ - «الرسالة التسعينية»: شيخ الإسلام ابن تيمية، ضمن مجموعة «فتاوى ابن تيمية»، طبعة دار الفكر ١٤٠٣هـ.

٩٩ - «الرسالة العرشية»: شيخ الإسلام ابن تيمية، مكتبة محمد علي صبيح وأولاده بمصر.

١٠٠ - «روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني»: للآلوسي، أبي الفضل شهاب الدين محمود البغدادي (ت ١٢٧٠هـ)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، مصورة من الطبعة المنيرية.

١٠١ - «زاد المسير في علم التفسير»: أبي الفرج ابن الجوزي، جمال الدين عبد الرحمن بن علي البغدادي (ت ٥٩٧هـ)، المكتب الإسلامي، بيروت، لبنان، الطبعة الثالثة ١٤٠٤هـ.

١٠٢ - «الزهد»: الإمام أحمد بن حنبل الشيباني، تحقيق: محمد جلال شرف، دار النهضة العربية، بيروت، ١٩٨١م.

١٠٣ - «الزهد»: عبد الله بن المبارك المروزي (ت ١٨١هـ)، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

١٠٤ - «سلسلة الأحاديث الصحيحة»: الألباني، محمد بن ناصر الدين، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى.

١٠٥ - «السنن»: الترمذي، أبي عباس محمد بن عيسى بن سوره

(ت ٢٧٩هـ)، تحقيق: أحمد شاكر، دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان.

١٠٦ - «السنن»: أبو داود، سليمان بن الأشعث السجستاني الأزدي (ت ٢٧٥هـ) تعليق: عزت عبيد الدعاس، وعادل السيد، نشر وتوزيع محمد علي السيد، حمص، الطبعة الأولى ١٣٨٨هـ.

١٠٧ - «السنن» مع شرح السيوطي، وحاشية السندي: النسائي، أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي بن بحر (ت ٣٠٣هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت.

١٠٨ - «السنن»: ابن ماجه، أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني (ت ٢٧٥هـ) تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي، ١٣٩٥هـ.

١٠٩ - «السنة»: الحافظ أبي بكر عمرو بن أبي عاصم الضحاك بن مخلد الشيباني (ت ٢٨٧هـ)، ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، الطبعة الأولى ١٤٠٠هـ.

١١٠ - «السنة»: أحمد بن حنبل الشيباني (ت ٢٤١هـ)، إدارة البحوث العلمية بالرياض.

١١١ - «السنة»: عبد الله بن أحمد بن حنبل الشيباني (ت ٢٩٠هـ)، الناشر: المطبعة السلفية بمكة المكرمة ١٣٤٩هـ.

١١٢ - «سير أعلام النبلاء»: الذهبي، شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان (ت ٧٤٨هـ)، مؤسسة الرسالة.

١١٣ - «سؤالات السهمي للدارقطني»: السهمي، حمزة بن يوسف (ت ٤٢٧هـ)، تحقيق: موفق بن عبد الله بن عبد القادر، مكتبة المعارف بالرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.

- ١١٤ - «شذرات الذهب في أخبار من ذهب»: ابن العماد الحنبلي، أبو الفلاح عبد الله بن العماد (ت ١٠٨٩هـ)، دار المسيرة، بيروت، الطبعة الثانية ١٣٩٩هـ.
- ١١٥ - «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة»: اللالكائي، أبو القاسم هبة الله بن الحسن بن منصور الطبري (ت ٤١٨هـ)، تحقيق: د. أحمد سعد حمدان، الناشر: دار طيبة للنشر والتوزيع بالرياض.
- ١١٦ - «شرح الأصول الخمسة»: القاضي عبد الجبار بن أحمد، تحقيق: د. عبد الكريم عثمان، مكتبة وهبة بمصر، الطبعة الأولى ١٣٨٤هـ.
- ١١٧ - «شرح السنة»: البغوي، أبو محمد الحسين بن مسعود الفراء (ت ٥١٦هـ)، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، ط. المكتب الإسلامي، بيروت، ١٣٩٤هـ.
- ١١٨ - «شرح العقيدة الطحاوية»: ابن أبي العز الحنفي، علي بن محمد، تعليق وتخريج: الألباني، محمد بن ناصر الدين، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الرابعة ١٣٩١هـ.
- ١١٩ - «شرح جوهرة التوحيد» المسماة: «تحفة المريد»: إبراهيم اللقاني، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ.
- ١٢٠ - «شرح كتاب التوحيد من صحيح البخاري»: الشيخ عبد الله بن محمد الغنيمان، توزيع مكتبة الدار بالمدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- ١٢١ - «الشرعة»: الآجري، أبو بكر محمد بن الحسين (ت ٣٦٠هـ)، تحقيق: محمد حامد الفقي، أحاديث أكاديمي باكستان، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ.

- ١٢٢ - «شعب الإيمان»: البيهقي، أبو بكر أحمد بن الحسين (ت ٤٥٨هـ)،
نسخة مصورة في مكتبة المخطوطات بالجامعة تحت رقم ٣١٦ -
٣٢١، ونسخة مصورة في مكتبة الشيخ حماد الأنصاري.
- ١٢٣ - «الصحيح»: الجوهرى، إسماعيل بن حماد، تحقيق: عبد الغفور
عطار، الطبعة الثانية، ١٤٠٢هـ، ١٩٨٢م.
- ١٢٤ - «صحيح مسلم» المسمى: «الجامع الصحيح»: مسلم بن الحجاج
القشيري (ت ٢٦١هـ)، دار المعرفة، بيروت، ونسخة أخرى بشرح
النووي، دار الفكر، بيروت، الطبعة الثانية ١٣٩٩هـ.
- ١٢٥ - «الصفات»: الدارقطني، أبو الحسن علي بن عمر (ت ٣٨٥هـ)،
تحقيق: الشيخ عبد الله الغنيمان، مكتبة الدار، ونسخة أخرى
بتحقيق: د. علي ناصر الفقيهي، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ.
- ١٢٦ - «طبقات الحفاظ»: السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر
(ت ٩١١هـ)، مطبعة دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة
الأولى ١٤٠٣هـ.
- ١٢٧ - «طبقات الشافعية الكبرى»: السبكي تاج الدين عبد الوهاب بن علي
السبكي، تحقيق: عبد الفتاح الحلوى، ومحمود الطناحي، ط. عيسى
الحلبي، القاهرة ١٣٨٣هـ، ونسخة أخرى ط. المطبعة الحسينية
بالقاهرة ١٣٢٤هـ.
- ١٢٨ - «طبقات المفسرين»: الداودي، شمس الدين محمد بن علي بن أحمد
(ت ٩٤٥هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى
١٤٠٣هـ.
- ١٢٩ - «طبقات النحويين واللغويين»: لأبي بكر محمد بن الحسن الزبيدي،

تحقيق: محمد أبي الفضل إبراهيم، ط. سامي الخانجي، القاهرة
١٣٧٣هـ.

١٣٠ - «ظلال الجنة في تخريج السنة»: ابن أبي عاصم، تحقيق: الألباني،
محمد ناصر الدين، المكتب الإسلامي، الطبعة الأولى ١٤٠٠هـ.

١٣١ - «ظهر الإسلام»: أحمد أمين، الناشر: دار الكتاب العربي، بيروت،
الطبعة الرابعة ١٣٨٨هـ.

١٣٢ - «العبر في تاريخ من غبر»: الذهبي، أبو عبد الله، شمس الدين محمد
ابن أحمد (ت ٧٤٨هـ)، تحقيق: فؤاد سيد، دائرة المطبوعات
والنشر، الكويت ١٩٦١م.

١٣٣ - «العصر العباسي الأول»: شوقي ضيف، دار المعارف، القاهرة،
١٩٦٦م.

١٣٤ - «العصر العباسي الثاني»: شوقي ضيف، طبعة دار المعارف، القاهرة
١٩٧٣م.

١٣٥ - «العظمة»: أبي الشيخ الأصبهاني أبي محمد عبد الله بن محمد بن
جعفر بن حيان (ت ٣٦٩هـ)، نسخة مصورة في مكتبة المخطوطات
في الجامعة الإسلامية تحت رقم ٢٤٩٦، ٢٤٩٧.

١٣٦ - «العلل المتنافية في الأحاديث الواهية»: ابن الجوزي أبو الفرج
عبد الرحمن بن علي بن الجوزي التيمي (ت ٥٩٧هـ)، تحقيق:
إرشاد الحق الأثري، الناشر: دار العلوم الأثرية، فيصل آباد،
باكستان، الطبعة الثانية ١٤٠١هـ.

١٣٧ - «العلو للعلي الغفار»: الذهبي، أبو عبد الله شمس الدين محمد بن
أحمد (ت ٧٤٨هـ)، الناشر: المكتبة السلفية بالمدينة المنورة.

- ١٣٨ - «عمدة القارئ شرح صحيح البخاري»: للعيني، بدر الدين أبي محمد محمود بن أحمد (ت ٨٥٥هـ)، دار الفكر، بيروت.
- ١٣٩ - «عمل اليوم والليلة»: أبو بكر بن السني (ت ٣٦٤هـ)، تحقيق وتعليق: عبد القادر أحمد عطا، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت ١٣٩٩هـ.
- ١٤٠ - «عمل اليوم والليلة»: للنسائي، أحمد بن شعيب (ت ٣٠٣هـ)، تحقيق: د. فاروق حمادة، طبعة دار الإفتاء، ١٤٠١هـ.
- ١٤١ - «كتاب العين»: الخليل بن أحمد الفراهيدي، تحقيق: مهدي المخزومي، وإبراهيم السامرائي، ط. وزارة الثقافة والإعلام ١٩٨١م - ١٩٨٢م.
- ١٤٢ - «غاية المرام في علم الكلام»: الآمدي، تحقيق: د. حسن محمود عبد اللطيف، ط. لجنة إحياء التراث الإسلامي، القاهرة ١٣٩١هـ.
- ١٤٣ - «غرائب القرآن ورغائب الفرقان»: نظام الدين الحسن بن محمد القمي النيسابوري، تحقيق: إبراهيم عطوه عوض، مكتبة مصطفى البابي الحلبي، ١٣٨١هـ.
- ١٤٤ - «فتح الباري»: ابن حجر العسقلاني، محمد بن علي بن حجر (ت ٨٥٢هـ)، المكتبة السلفية.
- ١٤٥ - «فتح القدير» الشوكاني، محمد بن علي بن محمد (ت ١٢٥٠هـ)، مكتبة مصطفى البابي الحلبي، الطبعة الثانية ١٣٨٣هـ.
- ١٤٦ - «الفتاوى الحموية الكبرى»: شيخ الإسلام ابن تيمية (ت ٧٢٨هـ)، المكتبة السلفية، القاهرة، الطبعة الثالثة ١٣٩٨هـ.
- ١٤٧ - «الفرق بين الفرق»: عبد القاهر بن طاهر البغدادي، تحقيق: محمد محي الدين عبد الحميد، نشر: دار المعرفة، بيروت، لبنان.

- ١٤٨ - «الفصل في الملل والأهواء والنحل»: لابن حزم الظاهري، أبي محمد علي بن أحمد (ت ٤٥٦هـ)، الناشر: مكتبة الخانجي بمصر.
- ١٤٩ - «الفهرست»: النديم، محمد بن إسحاق النديم، تحقيق: رضا - تجدد، بدون.
- ١٥٠ - «الفوائد»: سموية أبو بشر إسماعيل بن مسعود الأصبهاني (ت ٢٦٧هـ)، نسخة مصورة في مكتبة المخطوطات بالجامعة الإسلامية تحت رقم ٥٤٣ (١٣٦ - ١٤٧).
- ١٥١ - «فيض القدير شرح الجامع الصغير»: المناوي، محمد المدعو بعبد الرؤوف المناوي (ت ١٠٣١هـ)، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثانية ١٣٩١هـ.
- ١٥٢ - «القدر»: الفريابي، أبو بكر جعفر بن محمد بن الحسن (ت ٣٠١هـ)، نسخة مصورة في مكتبة المخطوطات في الجامعة الإسلامية تحت رقم (٢٥٧٠).
- ١٥٣ - «الكامل في ضعفاء الرجال»: ابن عدي، أبو أحمد عبد الله بن عدي الجرجاني (ت ٣٦٥هـ)، دار الفكر للطباعة والنشر، بيروت، الطبعة الأولى، عام ١٤٠٤هـ.
- ١٥٤ - «الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل»: الزمخشري، أبي القاسم جابر الله محمود بن عمر الخوارزمي (ت ٥٣٨هـ)، مكتبة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر، ١٣٨٥هـ.
- ١٥٥ - «كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون»: حاجي خليفة، مصطفى ابن عبد الله، مكتبة المثنى بغداد.

- ١٥٦ - «الكليات»: لأبي البقاء، أيوب بن موسى الحسيني الكفوي، تحقيق: عدنان درويش، ط. إحياء التراث العربي.
- ١٥٧ - «كتر العمال في سنن الأقوال والأفعال»: علاء الدين علي بن المتقي ابن حسام الدين الهندي (ت ٩٧٥هـ)، مؤسسة الرسالة، ١٣٩٩هـ.
- ١٥٨ - «الكواكب النيرات في معرفة من اختلط من الرواة الثقات»: ابن الكيال، أبو البركات محمد بن أحمد (ت ٩٣٩هـ)، تحقيق: عبد القيوم بن عبد رب النبي، دار المأمون للتراث، الطبعة الأولى ١٤٠١هـ.
- ١٥٩ - «اللائى المصنوعة في الأحاديث الموضوعة»: السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر (ت ٩١١هـ)، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠١هـ.
- ١٦٠ - «اللباب في تهذيب الأنساب»: ابن الأثير الجزري (ت ٦٣٠هـ)، دار صادر، بيروت، ١٤٠٠هـ.
- ١٦١ - «لب اللباب في تحرير الأنساب»: السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر (ت ٩١١هـ)، مكتبة المشى، بغداد.
- ١٦٢ - «لسان العرب»: ابن منظور، أبو الفضل جمال الدين محمد بن مكرم المضري، دار صادر، بيروت، ونسخة دار المعارف، القاهرة.
- ١٦٣ - «لسان الميزان»: ابن حجر العسقلاني، أحمد بن علي بن حجر (ت ٨٥٢هـ)، طبعة مصورة من طبعة دائرة المعارف بالهند، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، بيروت، الطبعة الثانية، ١٣٩٠هـ.
- ١٦٤ - «لطائف المعارف»: ابن رجب الحنبلي، زين الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن أحمد، ط. مكتبة الرياض الحديثة.

- ١٦٥ - «مشابه القرآن»: القاضي عبد الجبار المعتزلي، دار التراث، القاهرة.
- ١٦٦ - «المتكلمون في الرجال»: السخاوي، شمس الدين محمد بن عبد الرحمن (ت ٩٠٢هـ)، ضمن أربع رسائل في علوم الحديث، تحقيق: عبد الفتاح أبو غدة، مكتبة المطبوعات الإسلامية، الطبعة الخامسة ١٤٠٤هـ.
- ١٦٧ - «المجروحين من المحدثين والضعفاء والمتروكين»: ابن حبان، محمد بن حبان بن أحمد أبو حاتم البستي (ت ٣٥٤هـ)، تحقيق: محمود إبراهيم زايد، دار الوعي بحلب، الطبعة الأولى ١٣٩٦هـ.
- ١٦٨ - «مجمع الزوائد ومنبع الفوائد»: الهيثمي، نور الدين علي بن أبي بكر (ت ٨٠٧هـ)، دار الكتاب العربي، بيروت ١٤٠٢هـ.
- ١٦٩ - «مجموع الفتاوى»: شيخ الإسلام ابن تيمية، تقي الدين أحمد بن عبد الحلیم الحارثي (ت ٧٢٨هـ)، جمع وترتيب: عبد الرحمن بن محمد بن قاسم، دار العربية، بيروت، طبعة مصورة عن الطبعة الأولى.
- ١٧٠ - «مختصر الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتزلة» ابن قيم الجوزية، اختصره: محمد الموصلي، دار الفكر.
- ١٧١ - «مختصر العلو للعلي الغفار» الذهبي، تحقيق: الألباني، محمد ناصر الدين، المكتب الإسلامي، الطبعة الأولى ١٤٠١هـ.
- ١٧٢ - «مختصر قيام الليل»: المروزي، أبو عبد الله محمد بن نصر (ت ٢٩٤هـ)، حديث أكاديمي، باكستان، الطبعة الأولى ١٤٠٢هـ.
- ١٧٣ - «مدارج السالكين»: ابن قيم الجوزية (ت ٧٥١هـ)، تحقيق: محمد حامد الفقي، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان ١٩٧٢م.

- ١٧٤ - «مروج الذهب ومعادن الجوهر»: المسعودي، أبو الحسن علي بن الحسين بن علي، المطبعة الأزهرية المصرية ١٤٠٣هـ.
- ١٧٥ - «المستدرك على الصحيحين»: الحاكم، أبو عبد الله محمد بن عبد الله النيسابوري (ت ٤٠٥هـ)، دار الفكر، بيروت، ١٣٩٨هـ.
- ١٧٦ - «المسند»: أحمد بن حنبل الشيباني (ت ٢٤١هـ)، دار صادر، بيروت.
- ١٧٧ - «المسند»: للبزار، أبو بكر أحمد بن عمرو (ت ٢٩٢هـ)، نسخة مصورة بمكتبة المخطوطات بالجامعة الإسلامية تحت رقم (٨٠٤ - ١٩٠٧).
- ١٧٨ - «المسند»: أبي يعلى الموصلي، أحمد بن علي (ت ٣٠٧هـ)، نسخة مصورة بمكتبة المخطوطات بالجامعة تحت رقم (٣٠١ - ٣٠٦ و ١٠٩٧)، والقسم المحقق منه حققه فالح الصغير.
- ١٧٩ - «مشته النسبة»: للأزدي، الطبعة الهندية.
- ١٨٠ - «مشكل الحديث وبيانه»: ابن فورك، أبو بكر محمد بن الحسن (ت ٤٠٦هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان ١٤٠٠هـ.
- ١٨١ - «المصنف»: أبو بكر بن أبي شيبة، عبد الله بن محمد (ت ٢٣٥هـ)، الدار السلفية، بومباي، الطبعة الأولى.
- ١٨٢ - «المعتمد في أصول الدين»: القاضي أبي يعلى، محمد بن الحسين ابن الفراء (ت ٤٥٨هـ)، دار المشرق، بيروت، تحقيق: د. وديع زيدان حداد.
- ١٨٣ - «المعجم الكبير»: الطبراني، أبو القاسم سليمان بن أحمد (ت ٣٦٠هـ)، تحقيق: حمدي عبد المجيد السلفي، الدار العربية بغداد الطبعة الأولى.

- ١٨٤ - «معجم ما استعجم من أسماء البلاد والمواضع»: عبد الله بن عبد العزيز بن محمد البكري، تحقيق: مصطفى السقا، ط. لجنة التأليف والترجمة، ١٣٦٨هـ.
- ١٨٥ - «المعجم المفهرس»: ابن حجر العسقلاني، أحمد بن محمد بن علي (ت ٨٥٢هـ)، نسخة مصورة بمكتبة المخطوطات بالجامعة الإسلامية تحت رقم (٨٩٧هـ).
- ١٨٦ - «معجم مقاييس اللغة»: ابن فارس، أبو الحسن أحمد بن فارس، تحقيق: عبد السلام هارون، مكتبة مصطفى الحلبي، الطبعة الثانية.
- ١٨٧ - «المغني في ضبط أسماء الرجال ومعرفة كنى الرواة وألقابهم وأنسابهم»: محمد طاهر بن علي الهندي (ت ٩٨٦هـ)، دار الكتاب العربي، بيروت، ١٤٠٢هـ.
- ١٨٨ - «المفردات في غريب القرآن»: أبي القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني (٥٠٢هـ)، دار المعرفة، بيروت.
- ١٨٩ - «المقاصد الحسنة»: للسخاوي، شمس الدين أبو الخير محمد بن عبد الرحمن (ت ٩٠٢هـ)، ط. دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ.
- ١٩٠ - «مقالات الإسلاميين»: أبو الحسن الأشعري، علي بن إسماعيل (ت ٣٢٤هـ)، تحقيق: محمد محي الدين، مكتبة النهضة المصرية، ١٣٨٩هـ.
- ١٩١ - «مكارم الأخلاق»: الخرائطي، أبي بكر محمد بن جعفر بن محمد بن سهل السامري، راجعه وقدم له: أبو محمد عبد الله بن حجاج، الناشر: مكتبة السلام العالمية، القاهرة.

- ١٩٢ - «الملل والنحل»: الشهرستاني، أبو الفتح محمد بن عبد الكريم (ت ٥٤٨هـ)، تحقيق: محمد سيد الكيلاني، مصطفى الحلبي، القاهرة ١٣٨٧هـ.
- ١٩٣ - «مناهل العرفان»: الزرقاني، محمد بن عبد العظيم، دار الفكر، بيروت.
- ١٩٤ - «المنتظم»: أبو الفرج بن الجوزي، عبد الرحمن بن علي (ت ٥٩٧هـ)، ط. دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد، ١٣٥٩هـ.
- ١٩٥ - «منهاج السنة النبوية في نقض كلام الشيعة والقدرية»: شيخ الإسلام ابن تيمية، دار الكتب العلمية.
- ١٩٦ - «المنهاج في شعب الإيمان»: أبو عبد الله الحسين بن الحسن الحلبي (ت ٤٠٣هـ)، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ.
- ١٩٧ - «المنهج الأحمد في تراجم أصحاب الإمام أحمد»: أبي اليمن مجير الدين عبد الرحمن بن محمد العلمي (ت ٩٢٨هـ)، تحقيق: محمد محي الدين، عالم الكتاب، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ.
- ١٩٨ - «منهج ودراسات لآيات الأسماء والصفات»: الشيخ محمد الأمين الشنقيطي، مطبوعات الجامعة الإسلامية.
- ١٩٩ - «موقف المعتزلة من السنة النبوية»: أبو لبابة حسين، نشر دار اللواء للنشر والتوزيع، الرياض، الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ.
- ٢٠٠ - «ميزان الاعتدال»: الذهبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان (ت ٧٤٨هـ)، تحقيق: علي البيجاوي، دار المعرفة، بيروت.
- ٢٠١ - «النجاة»: ابن سينا، ط. محي الدين صبري الكردي، الطبعة الثانية، القاهرة ١٣٥٧هـ.

٢٠٢ - «النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة»: ابن تغري بردي الأتابكي،
دار الكتب المصرية.

٢٠٣ - «النزول»: الدارقطني، أبي الحسن علي بن عمر الدارقطني
(ت ٣٨٥هـ)، تحقيق: علي بن محمد بن ناصر الفقيهي، الطبعة
الأولى، بدون.

٢٠٤ - «النهاية»: ابن كثير، عماد الدين أبو الفداء إسماعيل بن كثير
(ت ٧٧٤هـ)، تحقيق: إسماعيل الأنصاري، مطابع مؤسسة النور،
الرياض، ١٣٨٨هـ.

٢٠٥ - «النهاية في غريب الحديث»: ابن الأثير، مجد الدين أبو السعادات
المبارك بن محمد الجزري (ت ٦٠٦هـ)، تحقيق: طاهر أحمد
الزاري، محمود محمد الطناجي، نشر المكتبة الإسلامية.

٢٠٦ - «الوافي بالوفيات»: الصفدي، طبع سنة ١٣٨١هـ.

* * *

فهرست الموضوعات

الموضوع	رقم الصفحة
* المقدمة	٥
* خطة الرسالة	٨
قسم الدراسة	١٧-٢٦٥
* القسم الأول من الدراسة: الدراسة الموضوعية	١٩
☆ الباب الأول: تعريف العرش والأدلة عليه	٢١
* الفصل الأول: تعريف العرش	٢٣
- المبحث الأول: المعنى اللغوي لكلمة العرش	٢٥
- المبحث الثاني: المذاهب في تعريف العرش	٣١
* الفصل الثاني: الأدلة على صفة العرش من الكتاب والسنة	٤٧
- المبحث الأول: الأدلة القرآنية على صفة العرش	٤٩
- المبحث الثاني: الأدلة من السنة على صفة العرش	٥٩
☆ الباب الثاني: صفات العرش وذكر ما يتعلق به	٦٥
* الفصل الأول: صفة العرش وخصائصه	٦٧
- المبحث الأول: خلق العرش وهيبته	٦٩
- المبحث الثاني: مكان العرش	٧٩
- المبحث الثالث: خصائص العرش	٨٥
* الفصل الثاني: ذكر ما يتعلق بالعرش	٩٥
- المبحث الأول: الكلام على حملة العرش	٩٧

١٠٥	- المبحث الثاني: الكلام على الكرسي
١١٥	☆ الباب الثالث: الكلام على صفتي العلو والاستواء
١١٧	* الفصل الأول: الأقوال في صفة العلو
١١٩	- المبحث الأول: أقوال المخالفين
١٤٧	- المبحث الثاني: قول السلف ومن وافقهم
١٥٧	* الفصل الثاني: الاستواء والأقوال فيه
١٥٩	- المبحث الأول: أقوال نفاة الاستواء
١٧١	- المبحث الثاني: أقوال مثبتة الاستواء
١٨٩	* القسم الثاني من الدراسة: التعريف بالمؤلف والكتاب والمخطوطة
١٩١	☆ الباب الأول: التعريف بالمؤلف
١٩٣	* الفصل الأول: عصر المؤلف
٢٠٣	* الفصل الثاني: سيرته الشخصية وحياته العلمية
٢٣٥	☆ الباب الثاني: التعريف بالكتاب وبالمخطوطة
٢٣٧	* الفصل الأول: التعريف بالكتاب
٢٥٣	* الفصل الثاني: التعريف بالمخطوطة
٢٦٩-٢٩٤	قسم التحقيق
٢٩٥	* الفهارس
٢٩٧	- فهرس الآيات القرآنية
٣١٠	- فهرس الأحاديث الواردة في قسم الدراسة
٣١٣	- فهرس الأحاديث المرفوعة والموقوفة الواردة في كتاب العرش
٣١٧	- فهرس الآثار الواردة في كتاب العرش

الموضوع	رقم الصفحة
- فهرس الأعلام	٥٢٠
- فهرس الكنى	٥٣٤
- فهرس المفردات	٥٣٦
- فهرس التعريف بالفرق	٥٣٧
- فهرس الأبيات الشعرية	٥٣٨
- فهرس المراجع	٥٣٩
- فهرس الموضوعات	٥٦٣

* * *